



الطبعة الثانية

# مُعْجَم المُصْطَلَحَاتِ الفَلْسَفيَّةِ

الجزء الثاني

حسين لطيفي



معجم  
المصطلحات الفلسفية

الجزء الثاني

حسين لطيفي

سرشناسه  
عنوان و نام پدیدآور  
مشخصات نشر

لطیفی، حسین، ۱۳۴۵ -

معجم المصطلحات الفلسفية / حسين لطيفي.

مشهد: مجمع البحوث الإسلامية، ۱۴۴۰ ق. = ۱۳۹۷ ش.

مشخصات ظاهری

شابک

(ج ۲) ISB 978-600-06-0286-4 (دوره) ISB 978-600-06-0284-0

وضعت فهرست نویسی

یادداشت

موضوع

فلسفه -- اصطلاح‌ها و تعبیرها.

شناسه افزوده

لطیفی، حسین، ۱۳۴۵ -

بنیاد پژوهش‌های اسلامی.

رده بندی دیویی

رده بندی کنگره

۱۰۳

B ۴۹ / ل ۶م ۶۱۳۹۷

شماره کتابشناسی ملی

۵۴۱۹۶۹۳



## معجم المصطلحات الفلسفية

الجزء الثاني

حسين لطيفي

مقومان: الدكتور عباس جوارشكيان، جواد قاسمي

مراجع الكتاب: إبراهيم رفاعة

الطبعة الثانية: ۱۴۴۲ ق / ۱۳۹۹ ش

۵۰۰ نسخة. وزيري / الثمن: ۳۵۵،۰۰۰ ريال إيراني

الطبعة: مؤسسة الطبع والنشر التابعة للأستانة الرضوية المقدسة

مجمع البحوث الإسلامية، ص.ب. ۳۶۶-۹۱۷۳۵

هاتف و فاكس وحدة المبيعات في مجمع البحوث الإسلامية: ۳۲۲۳۰۸۰۳

معارض بيع كتب مجمع البحوث الإسلامية، (مشهد) ۳۲۲۳۳۹۲۳، (قم) ۳۷۷۳۳۰۲۹

www.islamic-rf.ir

info @islamic-rf.ir

حقوق الطبع محفوظة للناس

## [ص]

### الصّادق

- الموجود يقال على كلّ متصوّر ومتخيّل في النفس وعلى كلّ معقول كان خارج النفس. وهو بعينه كما هو في النفس، وهذا معنى أنه صادق. (الحروف / ١١٦)

- إن كلّ صادق فهو منحاز بماهيّة ما خارج النفس. والمنحاز بماهيّة ما خارج النفس هو أعمّ من الصادق؛ لأنّ ما هو منحاز بماهيّة ما خارج النفس إنّما يصير صادقاً إذا حصل متصوّراً في النفس، وهو من قبل أن يتصوّر منحاز بماهيّة ما خارج النفس وليس يعدّ صادقاً. (نفس المصدر / ١١٧)

- هو أن يكون المتصوّر هو بعينه خارج النفس كما تصوّر. (نفس المصدر)

- الصادق بما هو صادق هو بالإضافة إلى ما هو منحاز بماهيّة ما خارج النفس. (نفس

المصدر / ١١٨)

- أما الحق من قبل المطابقة فهو كالصادق، إلّا أنّه صادق فيما أحسب باعتبار نسبه إلى الأمر، وحق باعتبار نسبة الأمر إليه. (الشفاء، الإلهيات / ٤٨)

- هو الذي ليس بكاذب. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٥٤)

- هو الذي يكون من خارج النفس على ما هو عليه في النفس، والكاذب ضدّ ذلك. (نفس المصدر / ٤٥٥)

- أما أنّ الإمكان يستدعي مادة موجودة فذلك بّين، فإن سائر المعقولات الصادقة لا بدّ أن تستدعي أمراً موجوداً خارج النفس، إذ كان الصادق كما قيل في حدّه: إنّ الذي يوجد في النفس على ما هو عليه خارج النفس. فلا بدّ في قولنا في الشيء أنّه ممكن أن يستدعي هذا الفهم شيئاً يوجد فيه هذا الإمكان. (تهافت التهافت / ٧٦)

- إنَّ الإِتيَّة في الحقيقة في الموجودات هي معنى ذهني، وهو كون الشيء خارج النفس على ما هو عليه في النفس، وما يدل عليه فهو مرادف للصادق، وهي التي تدل عليه الرابطة الوجودية في القضايا الحملية. (نفس المصدر/ ١٧٤)

- أما الموجود الذي بمعنى الصادق فيشترك فيه جميع المقولات على السواء، والموجود الذي بمعنى الصادق هو معنى في الأذهان، وهو كون الشيء خارج النفس على ما هو عليه في النفس. وهذا العلم يتقدّم العلم بماهية الشيء، أعني أنه ليس يطلب معرفة ماهية الشيء حتى يعلم أنه موجود. (نفس المصدر/ ١٧٥)

- إنَّ الأشخاص موجودة في الأعيان والكلّيات في الأذهان، فلا فرق في معنى الصادق في الموجودات الهيولانية والمفارقة. (نفس المصدر/ ١٧٦)

- اسم الموجود يدلّ على الصادق في كلام العرب. (نفس المصدر/ ٢١١)

- الموجود الذي هو بمعنى الصادق هو الذي مفهومه هو غير مفهوم الماهية، ولذلك قد يعلم الماهية من لا يعرف الوجود. وهذا المعنى هو غير الماهية في المركّب ضرورة، وهو في البسيط والماهية واحد. (نفس

المصدر/ ٢١٢)

- الوجود الذي يتقدّم في معرفتنا العلم بماهية الشيء هو الذي يدل على الصادق.

(نفس المصدر/ ٢٢٢)

- إنَّ الصادق هو أن يعتقد في الشيء أنه على الحال التي هو عليها في الوجود. (نفس

المصدر/ ٢٩٦)

- الصادق كما حدّد في كتاب البرهان: هو الذي يوجد في الذهن على ما هو عليه خارج

الذهن. (رسالة ما بعد الطبيعة/ ٧٩)

- إن كان الصادق دائماً إتماً يُلفى في

الأشياء الموجودة فعلاً، فإذا لا برهان في

الأشياء الموجودة تارة فعلاً وتارة قوة. وإذا لم

يكن في هذه برهان فلا سبيل لنا أيضاً إلى

علم وجود الأشياء الموجودة فعلاً دائماً، إذ

كانت المعرفة الضرورية إنما تحصل بالذات

عن أمور ضرورية. (نفس المصدر/ ١١١)

← الصدق، العدم، الكاذب.

### الصانع

- لا بدّ لكل صانع في صنعته من سبعة

أشياء:

الحركة، والزمان، والمكان، والموادّ،

والأداة، والصّحة، والعضو الفاعل الذي هو

الآلة. ولوانتقص واحد من هذه السبعة

- القائل بنفي الطبيعة قد أسقط جزءاً عظيماً من موجودات الاستدلال على وجود الصانع العالم، بجحده جزءاً من موجودات الله. (نفس المصدر / ٢٠٣)

- الترتيب الذي في الأمور الصناعية ... صادر عن فاعل مريد، وهو الصانع. (نفس المصدر / ٢٠٤)

← علم الإنسان.

### الصانع البشري

- كل صانع بشري يحتاج في صناعته إلى ستة أشياء حتى يتم صناعته: هيولى ما، ومكان ما، وزمان ما، وأدوات ما كاليد والرجل، وآلات ما كالنفّاس والمنشار، وحركات ما. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٣٧).

### الصانع الطبيعي

- كل صانع طبيعي يحتاج إلى أربع (أشياء) منها، وهي الهيولى والمكان والزمان والحركة. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٣٧)

### الصانع النفساني

- كل صانع نفساني يكفيه اثنان (شيئان) منهما: هيولى وحركات ما. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٣٧)

لتعطلت الصنعة، وبطلت الفائدة. (المعارف العقلية / ٧٥)

- وجب أن يكون الصانع شيئاً مشاركاً إليه يصنع شيئاً مشاركاً إليه، أعني أنه يصير النحاس مستديراً ويصير الدم إنساناً وفرساً ... وليس يصنع شيء واحد في شيء واحد مثل أن تصنع صورة في موضوع. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٨٥٩)

- إن كان الإنسان كسائر الأشياء إنما يعلم ماهيته التي تخصّه وكانت ماهيته هي علم الأشياء، فعلم الإنسان ضرورة بنفسه هو علم بسائر الأشياء؛ لأنه إن كان غيراً لذاته غير علم الأشياء. وذلك بين في الصانع؛ فإن ذاته التي بها يسمّى صناعاً ليست شيئاً أكثر من علمه بالمصنوعات. (تهافت التهافت / ١٩٢)

- إن من لا يعرف الصنعة لا يعرف المصنوع، ومن لا يعرف المصنوع لا يعرف الصانع. (فصل المقال / ٣٢)

- من أنكر وجود المسببات مترتبة على الأسباب في الأمور الصناعية، أولم يدركها فهمه، فليس عنده علم بالصناعة ولا الصانع؛ كذلك من جحد وجود ترتيب المسببات على الأسباب في هذا العالم فقد جحد الصانع الحكيم، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. (مناهج الأدلة / ١٩٩)

## الصَّبْر

(المشرقية ١/ ٣٩٩)

- إنها ملكة أو حالة تصدر عنها الأفعال من الموضوع لها سليمة (الشيخ الرئيس). (نفس المصدر ١/ ٣٩٩، الحكمة المتعالية ٤/ ١٤٤، كشاف اصطلاحات الفنون / ٨١٣)

- عبارت است از کیفیتى كه بدن (حي) به آن به حيثيتى باشد كه افعالى كه لايق باشد به اواز او سليم صادر شود.<sup>٢</sup> (درة التاج ٣/ ٩٢)

- حالة أو ملكة تصدر عنها الأفعال من الموضوع لها سليمة. (إيضاح المقاصد / ٢١٠، شرح حكمة العين / ٣٢٣)

- حالة أو ملكة بها تصدر الأفعال عن موضوعها سليمة. (مطالع الأنظار / ١٠٠)

- قال الشيخ في الشفاء: إنها ملكة في الجسم الحيواني يصدر عنه لأجلها أفعاله الطبيعية وغيرها، سليمة غير مأوفة. (الحكمة المتعالية ٤/ ١٤٤)

- إن الصّحة هيئة بها يكون بدن الإنسان في مزاجه وتركيبه بحيث يصدر عنه الأفعال كلّها صحيحة سليمة. (نفس المصدر / ١٤٥)

- هو الثبات في حال الشدائد بلا جزع لما يُرجى من محمود العاقبة. (نفس المصدر ٤/ ٧٢)

- عبارت از ضبط نفس است از لذّات وشهوات جسمانیة كه زياده از مقدار واجب باشند.<sup>١</sup> (أنوارية / ٢٢٩)

- هو ضبط القوّة الغضبيّة عن شدّة التّأثر بالمكروه التّازل الذي يوجب العقل احتمالاه وعدم الجزع عنه، أو ضبطها عن حبّ مشتهى يوجب العقل اجتنابه. (سه رساله شيخ إشراق / ١٢٠)

## الصّحّة

- أمّا في الأعضاء المتشابهة الأجزاء، فاعتدال مزاجها. وأمّا في الأعضاء الآلية، فاعتدال تركيبها. (رسائل ابن رشد / ١٠٤)

- إنها هيئة بها يكون بدن الإنسان في مزاجه وتركيبه بحيث تصدر عنه الأفعال كلّها صحيحة وسليمة.

- إنها ملكة في الجسم الحيواني تصدر عنها لأجلها الأفعال الطبيعيّة وغيرها على المجرى الطبيعي غير مأوفة. (المباحث

٢. عبارة عن كفيّة في بدن الحي بحيث تصدر عنه الأفعال اللّائقة به سليمة.

١. عبارة عن ضبط النفس عن اللذّات والشهوات الجسمانيّة التي زادت عن الحدّ الواجب.

الهواء المرْتب في الأذنين الذي هو الآلة القريبة للسمع كما يقول أرسطو مرة ثانية، ومنزلة هذا الهواء من السمع منزلة الرطوبة الجلدية من الإبصار. (رسالة النفس / ٥٥)

### الصّدق

- القول الموجب ما هو، والتسالب ما ليس هو. وهو أيضاً إما إثبات شيء ليس هو، وإما نفي شيء عن شيء هو له.<sup>١</sup> (رسائل الكندي الفلسفية / ١٦٩)

- إن معنى الصدق أن يكون ما يتصوّر في النفس هو بعينه خارج النفس - فمعنى الوجود والصدق ها هنا واحد بعينه. (الحروف / ٢١٤)

- إيجاب صفة لموصوف هي له، أو سلب صفة عن موصوف ليست له. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٩٧)

- هوقوة مركبة من الحق والخير يقصد بهما العدل أو الحق. (المقاسبات / ٣٦٧)

- هو مطابقة القول لما عليه الأمر. (نفس المصدر / ٣٧١)

- الإخبار عن الشيء بما هو عليه. (نفس المصدر)

- وصف الشيء بالحال التي هو عليها.

- أعني اعتدال المزاج، لها عرض يتحدّد بطرفي إفراط وتفريط. (حاشية المحاكمات / ٤٢٥)

← المرض.

### الصّدى

- هو صوت يحدث بتموّج الهواء الذي هو التّموج الثاني، أو هو لازم لتموّج الهواء الأول المنعطف التّأبي نُبوّاً. (الشّفاء، الطبيعيات / ٧٥)

- إنّه يحدث من تموّج يوجبه هذا التّموّج؛ فإنّ هذا التّموّج إذا قاومه شيء من الأشياء، كجبل أو جدار حتّى دفعه، لزم أن ينضغط أيضاً بين هذا التّموّج المتوجّه إلى قرع الحائط أو الجبل وبين ما يقرعه هواء آخر يرده ذلك ويصرفه إلى خلف بانضغاطه. (التحصيل / ٧٥٥)

- الصّدى إنّما يكون من جوّ واحد، من أجل الإناء الذي حجز، ومنعه أن يتبدّد، فيرجع مدفوعاً بمنزلة الكرة. (في التّفصّل / ٤٨)

- صوت يحصل من انصراف هواء متموّج عن جبل أو جسم أملس. (مطالع الأنظار / ٩١)

الصّداء

- الهواء عن الجسم الذي يلقاه حافظاً لذلك الشكل الذي به عن القرع حتى يحرك

١. كذا في المصدر، والظاهر أنّ فيه تناقضاً.



(الحدود والفروق / ٣٤)

- طريق الحقّ ودين التوحيد الذي جَمَعَ  
الأنبياء والرسل - عليهم السلام - ومتابعيهم.  
(المظاهر الإلهية / ٧٧)

- هو موافقة الآلة المعبّرة للضمير، بحيث  
يتوافقان إيجاباً وسلباً. وصدقهما هو  
موافقتهما للأمر في نفسه، ويوازيه الكذب.

(سه رساله شيخ إشراق / ١١٩)

- الصفات كلها تقع فيها الشركة إلا الوضع  
والزمان والتشخص، إنما يكون بهما فقط.  
والوضع ينتقل فكيف يدوم به التشخص ولا  
يبطل. (التعليقات للفارابي / ٢١)

- الصدق هو أن يكون حكمك بتلك  
النسبة (بين المدرك والمدرك) مطابقاً لما في  
الوجود، والتصديق هو الموافقة على هذه  
المطابقة، وهو قبول ذهن السامع لذلك.  
والكذب مخالفة الحكم للوجود، والتكذيب  
هو الموافقة على تلك المخالفة. (المباحث  
المشرقية / ٣٦٨)

- إن الصفات ثلاثة، فمنها صفات إذا  
بطلت بطل وجدان الموصوف معه، فتسمى  
فصولاً ذاتية جوهرية مثل حرارة النار ورطوبة  
الماء ويبوسة الحجر وما شاكلها... ومنها  
صفات إذا بطلت لم يبطل وجدان  
الموصوف ولكنها بطيئة الزوال، مثل سواد  
القيروبياض الثلج وحلاوة العسل ورائحة  
المسك والكافور وما شاكلها من الصفات  
البطيئة الزوال... فمثل هذه الصفات تسمى

- أن است كه حكم توبه چيزی بر چيزی،  
خواه اثبات وخواه نفی، مطابق آن باشد كه  
در نفس امر است. <sup>١</sup> (درة التاج ٣ / ٨٥)  
← الخبر، الصادق، الكذب.

الصّراط

خاصية. ومنها صفات سريعة الزوال تسمى  
عرضاً مثل حمرة الخجل وصفرة الوجع ومثل  
القيام والقعود والنوم واليقظة. وما شاكل هذه  
من الصفات يسمى عرضاً؛ لأنها تعرض  
لشيء وتزول عنه من غير زواله. وتسمى  
الصفات البطيئة الزوال خاصة لأنها صفات  
تختص بنوع دون سائر الأنواع. (رسائل إخوان

- هو الطريق المستقيم القاصد إلى الله  
تعالى. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٩٨)  
- إنه حقّ وإنه جسر على جهنم، وإنّ عليه  
ممرّ جميع الخلق (الصدق). (الحكمة  
المتعالية ٥ / ٢٨٩)

١. الصدق هو أن يكون حكمك للشيء على الشيء  
بالإثبات أو النفي مطابقاً لما في نفس الأمر.

### الصفات الإضافية

- هي شيء آخر وكأنه يحتاج فيها إلى شيء زائد على المقايسة المذكورة، ككونه خالقاً ورازقاً، فإنهما يعقلان بالإضافة إلى مخلوق ومربوب يكونون بإزائه. (شرح مسألة العلم / ٤٧)

← الصفات الثبوتية.

### صفات الله

← الصفات الإلهية، علم الله.

### الصفات الإلهية

- علم الله وصفاته لا تُكَيَّف ولا تقاس بصفات المخلوقين حتى يقال إنها الذات أو زائدة على الذات. هو قول المحققين من الفلاسفة والمحققين من غيرهم من أهل العلم. (تهافت التهافت / ٢٠٢)

- إن الأشعرية يقولون: إن هذه الصفات (الإلهية) هي صفات معنوية، وهي صفات زائدة على الذات. فيقولون: إنه عالم بعلم زائد على ذاته، وحي بحياة زائدة على ذاته، كالحال في الشاهد. (مناهج الأدلة / ١٦٥)

← العلم الإلهي.

### الصفات البطينة الزوال

- إن الصفات ثلاثة، فمنها صفات إذا

- الصفات كلها تنقسم إلى قسمين، صفة عينية ولها صورة في العقل كالسواد والبياض والحركة، وصفة وجودها في العين ليس إلا نفس وجودها في الذهن، وليس لها في غير الذهن وجود. (حكمة الإشراق / ٧١)

- إن كانت الصفات متقومة بالذات فالذات هي الواجبة الوجود بذاتها، والصفات غيرها، فيكون واجب الوجود بذاته هي الذات والصفات واجبة غيرها، ويكون المجموع منهما مركباً. (تهافت التهافت / ١٨٣)

- من الصفات ما هو أحق باسم الجوهرية من الجوهر القائم بذاته، وهي الصفة التي من قبلها صار الجوهر القائم بذاته قائماً بذاته. وذلك أنه قد تبين أن المحل لهذه الصفة ليس شيئاً قائماً بذاته ولا موجوداً بالفعل، بل إنما وجد له القيام نفسه، والوجود بالفعل من قبل هذه الصفة وهي في وجودها على الجهة المقابلة للأعراض، وإن كان يظهر من أمر بعضها أنها تحتاج إلى المحل في الأمور المتغيرة؛ لأن الأصل في الأعراض أن تقوم غيرها، والأصل في الماهيات أن تقوم بذاتها. (نفس المصدر / ٢٠٧)

← الذات.

← الصفات التنزيهية.

### الصفات التنزيهية

- صفات تنزيهية أن است كه در ما سوي  
مانند ندارد. يا آيتش در قدسين يافت  
می شود چون قدوسيت. <sup>٢</sup> (أسرار الحكم / ٤٩)  
← الصفات التقديسية.

### الصفات الثبوتية

- عبارات است از معاني وجوديه  
ومفهومات ثبوتيه كه از برای ذات اقدس  
ثابتند، وتعبيراز آنها به نعوت كماليه  
وصفات جماليه است. <sup>٣</sup> (لمعات إلهية /  
٢٣٢)

- صفات ثبوتيه دو قسم اند: يكي حقيقيه  
و ديگري اضافيه. به عبارات ديگر، يكي ذاتيه  
و ديگري فعليته.

اول عبارات است از صفاتي كه در مرتبه  
ذات متحقق باشند، به اين معني كه با قطع  
نظر از جميع امور خارجه از مرتبه ذات  
اتصاف به آن صفات متحقق باشد.

٢. هي ما لا يوجد مثلها في ما سواه. أو ما توجد آيتها في  
القدسين، مثل صفة القدوسية.

٣. هي عبارة عن معاني وجودية ومفهومات ثبوتية ثابتة  
للذات الأقدس، ويعبر عنها بالنعوت الكمالية  
والصفات الجمالية.

بطلت بطل وجدان الموصوف معه، فتسمى  
فصولاً ذاتية جوهرية مثل حرارة النار ورطوبة  
الماء ويبوسة الحجر وما شاكلها ... ومنها  
صفات إذا بطلت لم يبطل وجدان  
الموصوف، ولكنها بطيئة الزوال مثل سواد  
القيروبياض الثلج وحلاوة العسل ورائحة  
المسك والكافور وما شاكلها من الصفات  
البطيئة الزوال ... فمثل هذه الصفات تسمى  
خاصية. ومنها صفات سريعة الزوال تسمى  
عرضاً مثل حمرة الخجل وصفرة الوجع ومثل  
القيام والقعود والنوم واليقظة. وما شاكل هذه  
من الصفات يسمى عرضاً؛ لأنها تعرض  
لشيء وتزول عنه من غير زواله، وتسمى  
الصفات البطيئة الزوال خاصة؛ لأنها  
صفات تختص بنوع دون سائر الأنواع.  
(رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٣١٤)

### الصفات التقديسية

- صفات تقديسية عبارات است از صفاتي  
كه مفاد آنها تقديس وتنزيه است، ومآل آنها  
سلب قصورات ونقصانات است. <sup>١</sup> (لمعات  
إلهية / ٢٣٢)

١. الصفات التقديسية عبارة عن صفات مفادها  
التقديس والتنزيه، ومآلها سلب القصورات  
والتواقص.

خود. صفات، قیام را مدخلیت در اّتصاف است، نه ایجاد و اصدار، اگر چه مصدر آن صفات موصوف، ومبدأ آن نعوت حقیقت منعوت باشد.<sup>۱</sup> (نفس المصدر / ۲۳۳)

صفات الجلال (الصفات الجلالیة)  
- صفات جلال آن است که تجلیل وتمجید ذات اقدس به آنها کنند، چون سبوح قدوس ربّ الملائكة والروح.<sup>۳</sup> (أسرار الحكم / ۴۵ و ۴۸)

← الصّفة التّفسانیة، الصّفة المعنویة.

صفات الجلال (الصفات الجلالیة)  
- صفات جلال آن است که تجلیل وتمجید ذات اقدس به آنها کنند، چون سبوح قدوس ربّ الملائكة والروح.<sup>۳</sup> (أسرار الحكم / ۴۵)

← التوحید.

۲. إنّ صفات الله - تعالی - التّبوتیة على ثلاثة أقسام، إحداها: حقیقة محضة، والثانية: حقیقة ذات إضافة، والثالثة، إضافة محضة. أما الصّفات التّبوتیة الحقیقة المحضة فهي التي ليست في مفهومها إضافة، ولا ملزومیة إضافة، مثل الحياة وعلم ذات الله بذاته وعشقه لذاته. وأما الصّفات الحقیقة ذات الإضافة فهي وإن لم تكن إضافة لكن تستلزمها الإضافة، مثل القدرة وعلمه تعالی بغير ذاته ومحبته لغيره. وأما الإضافة المحضة فهي نفس الإضافات، مثل الخالقیة الزّارقیة.

۳. صفات الجلال هي ما يقع بها التجلیل والتمجید للذّات الأقدس، مثل السّبوح القدوس، ربّ الملائكة والروح.

دوم آن است که در صورت زیادتی صفات، قیام را مدخلیت در اّتصاف است، نه ایجاد و اصدار، اگر چه مصدر آن صفات موصوف، ومبدأ آن نعوت حقیقت منعوت باشد.<sup>۱</sup> (نفس المصدر / ۲۳۳)

- صفات ثبوتیه خدا سه قسم است: یکی حقیقیه محضه، ودوم حقیقیه ذات اضافه وسیم اضافه محضه ... اما صفات ثبوتیه حقیقیه محضه آن است که نه اضافه است در مفهومش ونه ملزومیه اضافه، چون حیات وعلم ذات به ذات، ومحبت وعشق ذات به ذات.

اما حقیقیه ذات اضافه آن است که اگر چه اضافه نیست ولی صاحب اضافه است ولزمش اضافتی افتاده، چون قدرت وعلم به غیر ذات خود، و ارادت ومحبت به غیر ذات

۱. الصّفات التّبوتیة على قسمين، أحدهما حقیقی والآخر اضافی. وبعبارة أخرى: أحدهما ذاتی والآخر فعلي. فالأول عبارة عن الصّفات المتحقّقة في حدّ الذّات، بمعنى تحقّق اّتصاف الذّات بها مع قطع النظر عن كلّ ما هو خارج عن مرتبة الذّات. والثاني هو في زيادة الصّفات عن الذّات، ما يكون لقيامها بها مدخل في الاّتصاف دون الإيجاد والإصدار، وإن كان مصدر تلك الصّفات هو الموصوف، ومبدأ تلك التّعوت هو حقیقة المنعوت.

### صفات الجمال (الصفات الجمالية)

- صفات جمال آن است كه تجمل وبهاء ذات به أنها است چون علم و ارادت و قدرت. <sup>١</sup> (أسرار الحكم / ٤٥)

### الصفات الجوهرية

- إن الأعراض ليست مطلوبة بذاتها وإنما هي مطلوبة من حيث هي أحوال و صفات للجوهر المشار إليه، والمطلوب الأول هو الجوهر المشار إليه. فلما كانت معرفتنا بهذا الجوهر بصفاته الجوهرية أتم من معرفتنا به بصفاته العرضية و جب أن تكون الصفات الجوهرية أعرف من الصفات العرضية. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٧٥٥)

### الصفات الحقيقية

- هي التي تعقلها العقول عند مقاييسات غيره به، وكلها ثابتة في العقل موقوفة على وجود الغير، على المقاييسه بينه وبين الغير، مثلاً الحياة تعقل عند اعتبار صححة القدرة والعلم له، وليست بالإضافة إلى شيء يكون بإزائه، فهذه مقاييسه بالعلم والقدرة. (شرح مسألة العلم / ٤٧)

### الصفات الخاصة

← الصفات العامة.

### الصفات الخاصة

← الصفات العامة.

### الصفات الذاتية

- إن الصفات الذاتية الجوهرية ثلاثة - أقسام: جنسية و نوعية و شخصية. (رسائل إخوان الصفاء ١ / ٣٥٥)

- إن القياس الذي يطرده الحكم فيه بالجزء على الكل إنما هو في الصفات الذاتية للشيء لا في الصفات العرضية. والصفات الذاتية هي التي إذا بطلت بطل الموصوف، وإذا ثبتت ثبت الموصوف، وهي الصورة المقومة. والصفة العرضية هي التي إذا بطلت لم يبطل الموصوف. (نفس المصدر ٣ / ٤١٢)

- من شأن الصفات الذاتية ألا يتكرر بها الموضوع الحامل لها بالفعل، بل إنما يتكرر بالجهة التي يتكرر المحدود بأجزاء الحدود، وذلك أنها هي كثرة ذهنية عندهم (الفلاسفة) لا كثرة بالفعل خارج النفس. ومثال ذلك أن حد الإنسان حيوان ناطق، وليس النطق والحياة كل واحد منهما متميزاً عن صاحبه فيه خارج النفس بالفعل.

١ . صفات الجمال هي ما بها بهاء ذاته وجماله، مثل العلم والإرادة والقدرة.

← الصفات الثبوتية .

- إنّ الصفات ثلاثة: فمنها صفات إذا بطلت بطل وجدان الموصوف معه فتسمى فصولاً ذاتية جوهرية مثل حرارة النار ورطوبة الماء وبيوسة الحجر وما شاكلها ... ومنها صفات إذا بطلت لم يبطل وجدان الموصوف ولكنها بطيئة الزوال مثل سواد القيروبياض الثلج وحلاوة العسل ورائحة المسك والكافور وما شاكلها من الصفات البطيئة الزوال ... فمثل هذه الصفات تسمى خاصية . ومنها صفات سريعة الزوال تسمى عرضاً مثل حمرة الخجل وصفرة الوجل ومثل القيام والقعود والنوم واليقظة وما شاكل هذه من الصفات يسمى عرضاً لأنها تعرض لشيء وتزول عنه من غير زواله، وسميت الصفات البطيئة الزوال خاصة لأنها صفات تختص بنوع دون سائر الأنواع. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٣١٤)

الصفات الذاتية الجمالية .

← التوحيد

الصفات الذاتية الجوهرية

- تسمى الصفات الذاتية الجوهرية فصولاً؛ لأنها تفصل الجنس فتجعله أنواعاً. (رسائل

الصفات العامة

- ترى الفلاسفة أن الصفات العامة فيها شرط كالصفات الخاصة ولا يرى ذلك المتكلمون، مثل أن الحرارة والرطوبة هي عند الفلاسفة من شرط الحياة في الحي الكائن الفاسد؛ لكونهما أعم من الحياة كحال الحياة مع النطق، والمتكلمون لا يرون ذلك. (تهافت التهافت / ٣٠١)

الصفات العرضية

- إنّ الصفات ثلاثة، فمنها صفات إذا بطلت بطل وجدان الموصوف معه فتسمى فصولاً ذاتية جوهرية مثل حرارة النار ورطوبة الماء وبيوسة الحجر وما شاكلها ... ومنها صفات إذا بطلت لم يبطل وجدان الموصوف، ولكنها بطيئة الزوال مثل سواد القيروبياض الثلج وحلاوة العسل ورائحة المسك والكافور وما شاكلها من الصفات البطيئة الزوال ... فمثل هذه الصفات تسمى خاصية . ومنها صفات سريعة الزوال تسمى عرضاً مثل حمرة الخجل وصفرة الوجل ومثل القيام والقعود والنوم واليقظة . وما شاكل هذه من الصفات يسمى عرضاً؛ لأنها تعرض لشيء وتزول عنه من غير زواله، وسميت

الصفات البطيئة الزوال خاصية لأنها صفات تختص بنوع دون سائر الأنواع. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٣١٤)

(٣١٣)

- إن الصفة تسمى محمولاً والموصوف يسمى موضوعاً لحمله (نفس المصدر /

(٣١٣)

← الصفات الجوهرية، الصفات الذاتية.

الصفات الفعلية

← الصفات الثبوتية، التوحيد.

الصفات النفسية

- أما الصفة غير المعللة، فما لا يفتقر إلى الحكم بها على الذات إلى قيام صفة أخرى بالذات كالعلم، والقدرة، ونحوها. وقد يعتبر عنها بالصفات التفسيرية. (المبين / ١٢٨)

← الصفة النفسانية.

الصفة

- الاسم كل لفظه دالة على معنى من المعاني بلا زمان، والمُسَمَّى هو القائل، والتسمية هي قول القائل، والمُسَمَّى هو المعنى المشار إليه، والواصف هو القائل، والوصف هو قول القائل، والموصوف هو الذات المشار إليه، والصفة هي معنى متعلق بالموصوف، والناعت هو القائل، والنعت هو قول القائل، والمنعوت هو الذات المشار إليه، وليس له لفظه رابعة تدل على معنى متعلق بالمنعوت كما كانت الصفة متعلقة بالموصوف. (رسائل إخوان الصفاء / ١ /

- عرض حال في الجوهر لا كالجزم منه. (نفس المصدر / ٣ / ٣٨٥)

- إن الصفة غير الذات، والذات غير الصفة. (تهافت الفلاسفة / ١٢٤)

- إن الصفة تكون للموصوف الموجود في الأعيان وللمتصور في الأذهان. (المعتبر في الحكمة / ٢ / ١٢٤)

- هر جيزي كه وجود او در جيزي باشد، چنان كه همگی اين با آن مجامع وملاقى بود ... او را صفت نام كنيم.<sup>١</sup> (مجموعه

مصنفات شيخ إشراف / ٣ / ٥)

- إن إثبات الصفة للشيء معناه حصول الصفة للموصوف، وحصول الشيء للشيء فرع على حصول ذلك الشيء في نفسه. (المباحث المشرقية / ٤١)

- أمر يُعقَل للشيء ولا يمكن أن يعقل إلا معه وله. (شرح مسألة العلم / ٤٧)

- أن است كه وجود في نفسه أن عين وجود

١. وجود شيء في شيء على نحو أن يكون مجامعاً وملاقياً له ... نسميه الصفة.

العلم؛ وذلك أنه يظهر في الشاهد أن من شرط العلم الحياة، والشرط عند المتكلمين يجب أن ينتقل فيه الحكم من الشاهد إلى الغائب. (مناهج الأدلة / ١٦١)

### الصفة العرضية

- إن القياس الذي يطرد الحكم فيه بالجزء على الكل إنما هو في الصفات الذاتية للشيء لا في الصفات العرضية. والصفات الذاتية هي التي إذا بطلت بطل الموصوف وإذا ثبتت ثبت الموصوف، وهي الصورة المقومة. والصفة العرضية هي التي إذا بطلت لم يبطل الموصوف. (رسائل إخوان الصفاء ٣/ ٤١٢)

### صفة العلم

- أما (صفة) العلم فقد نبه الكتاب العزيز على وجه الدلالة عليه في قوله تعالى: أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ [سورة الملك: ١٤].

ووجه الدلالة أن المصنوع يدل - من جهة الترتيب الذي في أجزائه، أعني كون صنع بعضها من أجل بعض، ومن جهة موافقة جميعها للمنفعة المقصودة بذلك المصنوع - أنه لم يحدث عن صانع هو طبيعة، وإنما حدث عن صانع رب ما قبل

أن باشد در غير، خواه وجود في نفسه اش وجود خارجي باشد يا وجود عقلي. (لمعات إلهية / ٢٢٤)

← العرض.

### صفة الإرادة

- أما صفة الإرادة فظاهراً تصافه (الله) بها؛ إذ كان من شرط صدور الشيء عن الفاعل العالم أن يكون مريداً له. وكذلك من شرطه أن يكون قادراً. (مناهج الأدلة / ١٦٢)

### الصفة الجسمية

- الصفة الجسمية ... إنه من البين من أمر الشرع أنها من الصفات المسكوت عنها، وهي إلى التصريح بإثباتها في الشرع أقرب منها إلى نفيها. (مناهج الأدلة / ١٧٠)

### الصفة الحكيمية

- أما الصفة الحكيمية - ويعبر عنها بالصفة المعللة - فما كانت في الحكم بها على الذات تفتقر إلى قيام صفة أخرى بالذات، ككون العالم عالماً، والقادر قادراً. (المبين / ١٢٨)

### صفة الحياة

- أما صفة الحياة فظاهراً وجودها من صفة

١. هي أن يكون الوجود في نفسه عين الوجود في غيره، سواء كان الوجود في نفسه وجوداً خارجياً أم وجوداً عقلياً.



الغاية قبل الغاية، فوجب أن يكون عالمًا به. مثال ذلك أن الإنسان إذ نظر إلى البيت، فأدرك أن الأساس إنما صُنع من أجل الحائط، وأن الحائط من أجل السقف، تبين أن البيت إنما وجد عن عالم بصناعة البناء. وهذه الصفة هي صفة قديمة؛ إذ كان لا يجوز عليه سبحانه أن يتصف بها وقتاً ما (مناهج الأدلة / ١٦٠)

### الصفة العينية

← الصفات.

### الصفة الغير المعللة

- أما الصفة غير المعللة فما لا يفتقر إلى الحكم بها على الذات إلى قيام صفة أخرى بالذات كالعلم والقدرة ونحوها، وقد يعتبر عنها بالصفات التفسيرية. (المبين / ١٢٨)

### صفة الكلام

- صفة الكلام... ثبتت له (الله) من قيام صفة العلم به، وصفة القدرة على الاختراع. فإن الكلام ليس شيئاً أكثر من أن يفعل المتكلم فعلاً يبدل به المخاطب على العلم الذي في نفسه، أو يصير المخاطب بحيث ينكشف له ذلك العلم الذي في نفسه (مناهج الأدلة / ١٦٢)

### الصفة المؤثرة

- أما القوة بمعنى الشدة وبمعنى القدرة فكأنها أنواع القوة، بمعنى الصفة المؤثرة (المباحث المشرقية / ٣٨٠)

### الصفة المعللة

← الصفة الحكيمية.

### الصفة المعنوية

- المعنوية التي توصف بها الذات لمعنى قائم فيها. (فلسفه ابن رشد / ٨٤)

← الصفات التبوئية.

### الصفة التفسيرية

- أعني بالتفسيرية التي توصف بها الذات لنفسها لا لقيام معنى فيها زائد على الذات. (فلسفه ابن رشد / ٨٤)

← الصفات المعنوية، الصفات التبوئية، الصفات النفسية.

### الصلابة

- الأشياء الكثيفة إذا وجد لأجزائها اتحاد واتصال بعضها ببعض باحكام، حدثت منها الصلابة. (رسائل الفارابي، المسائل المتفرقة / ٤)

- عبارة عن الاستعداد الشديد نحو الانفعال.

- هي الكيفية التي بها يكون الجسم

الرسائل لابن سينا / ١١٢، تهافت الفلاسفة /  
(٣٠٤)

- هو الذي لا يتطامن سطحه إلا بعسر.  
(الشفاء، الطبيعيات / ٢٤٥، المباحث  
المشرقية ٢ / ١٧١)

- اللين هو الذي يتطامن تحت الغمز.  
والصلب بخلاف ذلك. (رسائل ابن رشد /  
١٧)

- هو الذي لا يتطامن تحت الإصبع.  
(شرحى الإشارات للرازي / ١٠٠ / ١)

- هو الذي لا ينغمز. (شرح مطالع الأنظار /  
٨٨) ← اللين.

### الصنائع

- الصنائع أيضاً صنفان: صنف لنا بها  
معرفة بالعلم فقط، وصنف يحصل لنا بها  
علم ما يمكن أن يعمل والقدرة على عمله.  
(كتاب التنبيه / ١٩)

- الصنائع صنفان: صنف مقصوده  
تحصيل الجميل، وصنف مقصوده تحصيل  
النافع.

والصناعة التي مقصودها تحصيل  
الجميل فقط هي التي تسمى الفلسفة،  
وتسمى الحكمة على الإطلاق. والصناعات

مستعداً لعدم الانفعال عن الشكل الحاضر.  
(شرحى الإشارات للرازي / ١ / ١٠٠)

- إنه (اللين) كيفية تقتضي قبول الغمز إلى  
الباطن، ويكون للشيء بها قوام غير سيال،  
فينتقل عن وضعه، ولا يمتد كثيراً، ولا يفرق  
بسهولة. وإنما يكون قبول الغمز من الرطوبة،  
وتماسكه من اليبوسة. والصلابة ما يقابلها.  
(الإشارات والتنبيهات مع الشرح للطوسي / ٢ /  
٢٤٧)

- ممانعة الغامز.

- وقيل كيفية تقتضي عدم قبول الغمز إلى  
الباطن ويكون للجسم بها قوام غير سيال، فلا  
ينتقل عن وضعه ولا يمتد ولا يفرق بسهولة.  
(مطالع الأنظار / ٨٨)

هي الكيفية التي يكون الجسم مستعداً  
لعدم الانفعال عن الشكل الحاضر. (حاشية  
المحاكمات / ١٩٢)

- هي كيفية بها ممانعة الغامز، أي كيفية  
بها يكون الجسم ممانعاً للغامز. (كشاف  
اصطلاحات الفنون / ٨١٠) ← اللين.

### الصلب

- هو الجرم الذي لا يقبل دفع سطحه إلى  
داخله إلا بعسر. (الحدود لابن سينا / ٣٦،

التي يقصد بها النافع فليس منها شيء  
يسمى الحكمة على الإطلاق، ولكن ربما  
يسمى بعضها بهذا الاسم على طريق التشبيه  
بالفلسفة. (نفس المصدر/ ٢٠)

- الصنائع يعملها الإنسان بعقله وتمييزه  
ورويته وفكرته التي كلها قوى روحانية عقلية.  
(رسائل إخوان الصفاء/ ٢١٨/١)

- إختلاف الصنائع إنما يكون من قبل  
إختلافها في نحو استعمال الحدود. (تفسير  
ما بعد الطبيعة / ٧٠٧)

- إن بعض الصنائع لا تقوى أن تفعل  
أفعالها إلا بمعونة صناعة أخرى، بمنزلة  
صناعة الرقص فإنها لا يتم فعلها إلا مع  
صناعة الإيقاع. (نفس المصدر/ ٨٧٣)

### الصنائع البرهانية

- إن الصنائع البرهانية إنما تبين  
المجهولات من أمور معلومة في تلك  
الصنائع. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٥٧)

- الصنائع البرهانية أشبه شيء بالصنائع  
العملية. (تهافت التهافت / ٢٤١)

- الصنائع البرهانية في مبادئها  
المصادرات والأصول الموضوعية. (نفس  
المصدر/ ٣٢٦)

← صناعة المنطق.

### الصنائع الظنية

← الصنائع القياسية.

### الصنائع العملية

- أما الصنائع العملية فهي معرفة الأشياء،  
وتصوّر حقائقها، وإدراك صورها على ما هي  
عليه. وهذا التصوّر لا يحصل إلا بالتعلّم.  
(المعارف العقلية / ٧٥)

- هي التي العلم فيها من أجل العمل.  
(رسالة ما بعد الطبيعة / ٢٩)

- الصنائع العملية: منها ما يحصل  
بالعادة، ومنها ما يحصل بالقياس والتعود  
لأفعالها. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١١٥٠)

← الصنائع البرهانية، الصنائع النظرية.

### الصنائع القياسية

- أصناف القياسات والصنائع القياسية،  
وأصناف المخاطبات التي تستعمل  
لتصحيح شيء ما في الأمور كلها... هي في  
الجملة خمسة: يقينية، وظنّية، ومغلّطة،  
ومقنعة، ومخيّلة.

وكل واحدة من هذه الصنائع الخمس لها  
أشياء تخصّها، ولها أشياء آخرتشارك فيها.  
(إحصاء العلوم / ٦٩)

### إخوان الصفاء (٤٠٥/٣)

- بالإطلاق هي قوة للتفس فاعلة بإمعان، مع تفكروروية في موضوع من الموضوعات نحو عرض من الأعراض. (المقابسات / ٣٦٧)

- هي صورة المصنوع في التفس. (الشفاء، الإلهيات / ٢٨٢)

- قوة موجودة في التفس شأنها أن يفعل بترتيب في موضوع نحو عرض من الأعراض. (الحدود والفروق / ١)

- إنها تعلم كل ما فيها بتعليم لا تعلم شيئاً من الأشياء. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٥٦)

- كل علم وكل صناعة فلها علل وأسباب تفحص عنها، فإذا أضيف إلى هذه المعرفة أن ها هنا علماً يفحص عن الهوية المطلقة وجب أن يكون فحصه أيضاً عن أسبابها المطلقة. (نفس المصدر / ٧٠٠)

- إن الصناعة هي مبدأ محرّك أي فاعل. (نفس المصدر / ١٠٧٤)

- إن الصناعة والطبيعة إنما تقصد الفعل دون القوة... فإنه لم يكن وجود الشيء من جهة ما هو بالفعل بل من جهة ما هو بالقوة، فسيكون الجاهل والعالم شيئاً واحداً، مثل هرمس الذي هو في غاية المعرفة، ويوسوس الذي هو في غاية الجهل. وسيكون العلم

### الصناعات النظرية

- إن الصناعات النظرية صنفان: كلية وجزئية، فالكلية هي التي تنظر في الموجود بإطلاق وفي اللواحق الذاتية له، وهذه ثلاثة أصناف: صناعة الجدل وصناعة السفسطة وهذه الصناعة. وأما الجزئية فهي التي تنظر في الموجود بحال ما. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٢٩)

- هي التي غايتها المعرفة فقط. (نفس المصدر)

← الصناعات العملية.

### الصناعات النظرية الجزئية

- هي التي تنظر في الموجود بحال ما. (رسائل ابن رشد، كتاب ما بعد الطبيعة / ٢)

← الصناعات النظرية.

### الصناعات النظرية الكلية

- هي التي تنظر في الموجود بإطلاق. وفي اللواحق الذاتية له. (رسائل ابن رشد، كتاب ما بعد الطبيعة / ٢)

← الصناعات النظرية.

### الصناعة

- إن لكل علم وصناعة أصولاً متفق عليها بين أهلها، وكأنها في أوائل عقولهم ظاهرة بينة، وإن كان غيرهم بخلاف ذلك. (رسائل

مأخوذة أوائلها من طريق الحواش. (رسائل إخوان الصفاء/ ٣٥٦)

- إنَّ صناعة البرهان نوعان: هندسية ومنطقية. (نفس المصدر/ ٣٥٦)

- أما صناعة البرهان فإنَّ الأصل المتَّفَق عليه بين أهلها هو معرفتهم بمعاني السِّتَّة الألفاظ التي في إيساغوجي، والعشرة التي في كتاب قاطيغوريوس، والعشرين كلمة التي في بارميناس، والسبعة التي في أنولوطيقا. (نفس المصدر/ ٤٠٤/ ٣)

### صناعة البرهان المنطقيّة

← صناعة البرهان.

### صناعة البرهان الهندسيّة

← صناعة البرهان.

### صناعة البشريّين

- الموضوع في صناعة البشريّين نوعان: روحاني وجسماني. فالروحاني هو الموضوع في الصناعة العلمية ... والجسماني هو الموضوع في الصناعة العملية، وهو نوعان بسيطة ومركّبة؛ فالبسيطة هي النار والهواء والماء والأرض، والمركّبة ثلاثة أنواع وهي: الأجسام المعدنيّة والأجسام النباتيّة والأجسام الحيوانيّة. (رسائل إخوان الصفاء/ ٢١٣/ ١)

وجوده في النفس كوجود خارج النفس، أي ليس تختصّ النفس من العلم بشيء ليس هو خارج النفس؛ وذلك أن النفس إنما تختص بوصفها بالعلم دون سائر الموجودات إذا كانت عالمة بالفعل، وبخاصّة إذا كانت على كمالها الآخر وهو حين تستعمل علمها. (نفس المصدر/ ١١٩٢)

- أما الكيمياء فصناعة مشكوك في وجودها، وإن وجدت فليس يمكن أن يكون المصنوع منها هو المطبوع بعينه؛ لأن الصناعة قصارها إلى أن تتشبه بالطبيعة ولا تبلغها في الحقيقة. (تهافت التهافت/ ٢٨٦)

- عبارة عن وجود صورة المصنوع في النفس على وجه يكون ملكة راسخة يصدر بها من النفس صورته الخارجيّة متى شاء من غير كلفة. (تعليقة على الشفاء لصدر الدّين الشيرازي/ ٢٥٠)

← الصانع، الصنع.

### صناعة الأرتياض

← السوفسطائيّة.

### صناعة البرهان

- أوائل صناعة البرهان مأخوذة مما في بداية العقول، وإنّ التي في بداية العقول

## صناعة الجدل

- أما صناعة الجدل فإنها إما تستعمل السؤال بحرف «هل» في مكانين، أحدهما: يلتبس به السائل أن يتسلم الوضع الذي يختار المجيب وضعه ويتضمن حفظه أو نصرته من غير أن يتحرى في ذلك لا أن يكون صادقاً ولا أن يكون كاذباً... (الحروف / ٢٢٢)

## صناعة الخطابة

- أما صناعة الخطابة فإن أكثر مخاطباتها لا بالسؤال والجواب، وإما تستعمل السؤال حيث ترى أن السؤال أنجح في اقتصاص مثل. (الحروف / ٢٢٤)

## الصناعة الخُلقيّة

- الفلسفة المدنيّة صنفان، أحدهما تحصل به علم الأفعال الجميلة والأخلاق التي تصدر عنها الأفعال الجميلة والقدرة على أسبابها، وبه تصير الأشياء الجميلة قنية لنا، وهذه تسمى الصناعة الخُلقيّة. والثاني يشتمل على معرفة الأمور التي بها تحصل الأشياء الجميلة لأهل المدن والقدرة على تحصيلها لهم وحفظها عليهم، وهذه تسمى الفلسفة السياسية. فهذه جمل أجزاء صناعة الفلسفة (كتاب التنبيه / ٢١)

← صناعة الفلسفة.

## الصناعة الرياضيّة

← الصناعة السوفسطائيّة.

## الصناعة السُوفسطائيّة (صناعة السّفسطة)

- الصناعة المُغالطة التي أعطاهَا (أرسطو) على أن تكون معدّة لأن ترد على الإنسان من غيره وتعوّفه عن استعمال أفعال الصناعة

- إن صناعة الفلسفة والجدل تنفصل بنوع العلم؛ لأن الجدليّ يعلم ما يعلمه الفيلسوف، إلا أن أحدهما يعلم ما يعلم بالبرهان والآخر بالشهرة. وأما السفسطائي فليس عنده علم البتّة، وإنما عنده ما يُوهم أنه علم، وهو كذب. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٣٣٠)

- صناعة الجدل إنما تبطل... الآراء بأقاويل مشهورة ليس يُؤمن أن ينطوي فيها كذب، وهذه بأقاويل صادقة وإن كان يلحقها أن تكون مشهورة. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٣٣)

← الصنائع النظرية، صناعة الفلسفة، السفسطائي، السوفسطائيّة.

## صناعة الحكمة

← الصنائع.

الرياضية (تسمى) «السوفسطائية». (فلسفة أرسطوطاليس / ٨٠).

صناعة علم اللسان  
- صناعة علم اللسان إنما تشتمل على الألفاظ التي هي في الوضع الأول دالة على تلك المعاني بأعيانها (الحروف / ١٤٨)

- الصناعة السوفسطائية غرضها من كل من تخاطبه ستة أشياء: تبكيت، وتحجير، ومكابرة الدهن وسياسته، وإلزام العبي في القول والمخاطبة، وإلزام الهذري في المخاطبة والإسكات، وهو أن يحظره على القول أصلاً، وإن كان للإنسان المخاطب قدرة على القول، وذلك بأن يصيره إلى حال يرى فيها أو لأجلها السكوت (نفس المصدر / ٨١)

الصناعة العلمية العظمى  
- الفضيلة النظرية والفضيلة الفكرية العظمى والفضيلة الخلقية العظمى والصناعة العلمية العظمى إنما سبيلها أن تحصل فيمن أعد لها بالطبع، وهم ذوو الطبائع الفائقة العظيمة القوة جداً. (تحصيل السعادة / ٢٩)

- أما البُهت والمكابرة فهو أن يصير الإنسان إلى دفع الأشياء الظاهرة تماماً بأن يتشكك في أمور الظاهرة البينة أنفسها، حتى لا يبقى للإنسان مبدأً لتعليم وتعلم أصلاً، حتى يتخطف في ذلك إلى اتهام الحس فيما يشهد الحس بصحته، وإلى تهمة المشهور وتهمة الأشياء التي صحتها بالاستقرار. فإن هذا هو فعل من أفعال الصناعة السوفسطائية. والقصد بذلك هو العوق عن الفحص، والعوق عن أن يكون شيء يدركه بفحص (نفس المصدر / ٨٢)

← الصنائع النظرية.

الصناعة الفكرية  
- كل صناعة فكرية، وكل ما يستعمل في أي صناعة كانت من الصنائع الفكرية، فإنما يستعمل من الفكر. (فلسفة أرسطوطاليس / ٧٤)

صناعة الفلسفة  
- إن أعلى الصناعات الإنسانية منزلة وأشرفها مرتبة صناعة الفلسفة، التي حدّها: علم الأشياء بحقائقها بقدر طاقة الإنسان؛ لأنّ غرض الفيلسوف في علمه إصابة الحقّ وفي عمله العمل بالحقّ، لا الفعل سرمداً، لأننا نمسك ويتصرّم الفعل، إذا انتهينا إلى

صناعة الطب

← الطب، الشيء.

تسمى الفلسفة السياسية. فهذه جمل أجزاء  
صناعة الفلسفة. (نفس المصدر/٢١)

- إن صناعة الفلسفة والجدل تنفصل بنوع  
العلم؛ لأن الجدلي يعلم ما يعلمه  
الفيلسوف، إلا أن أحدهما يعلم ما يعلم  
بالبرهان والآخر بالشهرة. وأما السفسطائي  
فليس عنده علم البتة، وإنما عنده ما يوهم  
أنه علم، وهو كذب. (نفس المصدر/٣٣٠)

← الصنائع، صناعة الجدل، الصناعة  
الخُلقيّة، الفلسفة، السفسطائي،  
السوفسطائية.

#### صناعة الكيمياء

← الصناعة، العلم الطبيعي.

#### الصناعة المغالطة

- الصناعة المغالطة التي أعطاها (أرسطو)  
على أن تكون معدة لأن ترد على الإنسان من  
غيره وتوقه عن استعمال أفعال الصناعة  
الرياضية (تسمى) «السوفسطائية» (فلسفة  
أرسطوطاليس / ٨٠)

#### صناعة المنطق

- (... ) الصنائع أنها الأفعال الموصلة إلى  
المنافع الدنيّة، أو المتوسطة، من الجهات  
المعتادة. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٩)  
- «صناعة المنطق» ... تقوم الجزء الناطق

الحقّ. (رسائل الكندي الفلسفية / ٩٧)

- إن موضوعات العلوم وموادّها لا تخلو من  
أن تكون: إما إلهية، وإما طبيعية، وإما  
منطقية، وإما رياضية، أو سياسية. وصناعة  
الفلسفة هي المستتبطة لهذه والمخرجة  
لها، حتى إنه لا يوجد شيء من موجودات  
العالم إلا للفلسفة فيه مدخل وعليه غرض،  
ومنه علم بمقدار الطاقة الأنسيّة (الجمع بين  
رأبي الحكيمين / ٨٠)

- لما كان الجميل صنفين: صنف هو علم  
فقط، وصنف هو علم وعمل، صارت صناعة  
الفلسفة صنفين: صنف به يحصل معرفة  
الموجودات التي ليس للإنسان فعلها، وهذه  
تسمى النظرية. والثاني به تحصل معرفة  
الأشياء التي شأنها أن تفعل، والقوة على فعل  
الجميل منها، وهذه تسمى الفلسفة العملية  
والفلسفة المدنية. (كتاب التنبية / ٢٠)

- الفلسفة المدنية صنفان: أحدهما  
تحصل به علم الأفعال الجميلة والأخلاق  
التي تصدر عنها الأفعال الجميلة والقدرة  
على أسبابها، وبه تصير الأشياء الجميلة  
قنية لنا. وهذه تسمى الصناعة الخلقية.  
والثاني يشتمل على معرفة الأمور التي بها  
تحصل الأشياء الجميلة لأهل المدن والقدرة  
على تحصيلها لهم وحفظها عليهم، وهذه



يزول الإنسان عن الحق، والأمور التي بها يظن في الحق أنه باطل، والتي يختل الباطل في صورة الحق، فيوقع ذهن الإنسان في الباطل من حيث لا يشعر.

ويوقف على السبيل التي بها يزيل الإنسان الباطل عن ذهنه متى اتفق أن اعتقده وهو لا يشعر، والتي بها يزيل الباطل عن غيره إن كان وقع فيه وهو لا يشعر، حتى إن قصد الإنسان مطلوباً أراد أن يعرفه استعمل الأمور

التي توقعه على الصواب من مطلبه، ومتى وقع له اعتقاد في شيء عرض له فيه شك: هل هو صواب أو ليس بصواب؟ أمكنه امتحانه حتى يصير إلى اليقين فيه أنه صواب أو ليس بصواب. ومتى اتفق له في خلال ذلك وقوع في باطل لم يشعر به أمكنه إذا تعقّب ذلك أن يزيل الباطل عن ذهنه. فإذا كانت هذه الصناعة بالحال التي وصفنا فيلزم ضرورة أن تكون العناية بهذه الصناعة تتقدّم العناية بالصنائع الأخرى. (نفس المصدر/ ٢١)

- صناعة المنطق هي التي بها ينال (الإنسان) الجزء الناطق (من النفس) كماله. (نفس المصدر/ ٢٣)

- بين صناعة النحو وصناعة المنطق تشابه ما، وهو أن صناعة النحو تفيد العلم

من النفس وتسدّده نحو اليقين ونحو النافع من أنحاء التعليم والتعلم، وتبصره الأشياء التي تعدل به عن اليقين وعن الأشياء النافعة في التعليم والتعلم. ولأجل أنها أيضاً تبصره كيف النطق باللسان، وكيف المخاطبة التي يكون بها التعليم، وكيف المخاطبة التي بها تكون المغالطة، حتى تستعمل تلك وتتجنّب هذه. (فلسفة أرسطوطاليس/ ٧١)

- لما كانت الفلسفة إنما تحصل بجودة التمييز، وكانت جودة التمييز إنما تحصل بقوة الذهن على إدراك الصواب، كانت قوة الذهن حاصلة لنا قبل جميع هذه. وقوة الذهن إنما تحصل متى كانت لنا قوة بها نقف على الحق أنه حق يقين فنعتقده، وبها نقف على ما هو باطل أنه باطل بيقين فنجتنبه، ونقف على الباطل الشبيه بالحق فلا نغلط فيه، ونقف على ما هو حق في ذاته، وقد أشبه الباطل فلا نغلط فيه ولا ننخدع. والصناعة التي بها نستفيد هذه القوة تسمى صناعة المنطق. (كتاب التنبيه/ ٢١)

- هذه الصناعة (المنطق) هي التي بها يوقف على الاعتقاد الحق أي ما هو، وعلى الاعتقاد الباطل أي ما هو، وعلى الأمور التي بها يصير الإنسان إلى الحق، والأمور التي بها

أن يغلط فيه من المعقولات، والقوانين التي تحفظه وتحوطه من الخطأ والزلل والغلط في المعقولات، والقوانين التي يمتحن بها في المعقولات ما ليس يؤمن أن يكون قد غلط فيه غالط. (إحصاء العلوم / ٥٣)

- إن نسبة صناعة المنطق إلى العقل والمعقولات كنسبة صناعة النحو إلى اللسان والألفاظ. فكل ما يعطيناه علم النحو من القوانين في الألفاظ فإن علم المنطق يعطينا نظائرها في المعقولات. (نفس المصدر/ ٥٤)

- صناعة المنطق فإن فيها أشياء كأنها في أوائل عقولهم ظاهرة بيّنة، وهو قولهم: الضدان لا يجتمعان في شيء واحد في زمان واحد؛ فإنّ هذه الحكومة بيّنة ظاهرة. (رسائل إخوان الصفاء/ ٤٥٥)

- صناعة المنطق: منها عامة لجميع العلوم، ومنها خاصة بعلم علم. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٨)

- أكثر براهين هذا العلم (علم ما بعد الطبيعة) هي براهين منطقية، وأعني بالمنطقية ها هنا مقدمات مأخوذة من صناعة المنطق. وذلك أن صناعة المنطق تستعمل استعمالين: من حيث هي آلة وقانون تستعمل في غيرها، ويستعمل أيضاً ما

بصواب ما يلفظ به والقوة على الصواب منه بحسب عادة أهل لسان ما. وصناعة المنطق تفيد العلم بصواب ما يعقل والقدرة على اقتناء الصواب فيما يعقل. وكما أن صناعة النحو تقوّم اللسان حتى لا يلفظ إلا بصواب ما جرت به عادة أهل لسان ما، كذلك صناعة المنطق تقوّم الذهن حتى لا يعقل إلا الصواب من كل شيء. (نفس المصدر/ ٢٣)

- إن نسبة صناعة النحو إلى الألفاظ هي كنسبة صناعة المنطق إلى المعقولات، فهذا تشابه ما بينهما؛ فإما أن تكون إحداهما هي الأخرى أو أن تكون إحداهما داخلية في الأخرى فلا (نفس المصدر/ ٢٣)

- لما كانت صناعة المنطق هي أول شيء يشرع فيه بطريق صناعي، لزوم أن تكون الأوائل التي يشرع فيها أموراً معلومة سبقت معرفتها للإنسان، فلا يعزى من معرفتها أحد، وهي أشياء كثيرة. وليس أي شيء اتّفق منها يُستعمل في أي شيء اتّفق من الصنائع، لكن صنّف منها يستعمل في صناعة وصنّف آخرفي صناعة أخرى. (نفس المصدر/ ٢٤)

- صناعة المنطق تعطي بالجملة القوانين التي شأنها أن تقوّم العقل وتسدّد الإنسان نحو طريق الصواب ونحو الحق في كل ما يمكن

المهندس أن نصف القطر مساوٍ لضلع المسدّس. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٦٠)  
 ← علم المنطق، علم ما بعد الطبيعة.

### صناعة المنطق الخاصّة

← صناعة المنطق، الصناعة النظرية.

### صناعة المنطق العامّة

← صناعة المنطق.

### صناعة النحو

← صناعة المنطق.

### الصناعة النظرية

- إنّ كلّ صناعة نظرية إنّما تلتئم من موضوعات ما تخصّها، ومن مطلوبات ما تخصّها، ومن مقدمات أوّل تخصّها. (فلسفة أرسطوطاليس / ٧٦)

- العلم الطبيعي صناعة نظرية، وكل صناعة نظرية فلها موضوع من الموجودات أو الوهميات فيه ينظر ذلك العلم وفي لواحقه، فللعلم الطبيعي موضوع فيه ينظر وفي لواحقه. وموضوعه الأجسام الموجودة بما هي واقعة في التغيّر، وبما هي موصوفة بأنحاء الحركات والسكونات. (النجاة / ٩٨)

- كل صناعة نظرية تنقسم إلى جنسين من النظر: أحدهما الجنس الذي يحتوي على

تبيّن فيها في علم آخر على جهة ما يستعمل ما تبيّن في علم نظري في علم آخر. وهي إذا استعملت في هذا العلم قريب من المقدمات المناسبة إذ كانت هذه الصناعة تنظر في الموجود المطلق والمقدمات المنطقية هي موجودة لموجود مطلق مثل الحدود والرسوم وغير ذلك مما قيل فيها. (نفس المصدر / ٧٤٩)

- صناعة المنطق تضع وضعا أن ها هنا أسباباً ومسببات، وأن المعرفة بتلك المسببات لا تكون على التمام إلا بمعرفة أسبابها، ففرع هذه الأشياء هو مبطل للعلم ورفع له. (تهافت التهافت / ٢٩٢)

- الأمور التي تبيّنت في صناعة المنطق تُستعمل كما قيل في غير ما موضع على نحوين: إمّا من حيث هي آلات وسيارات وقوانين تسدّد الذهن وتحرز من الغلط، وهو الاستعمال الخاص بها.

وإمّا أن تؤخذ تلك الأمور التي تبيّنت هنالك على أنها جزء صناعة برهانية، فتستعمل في صناعة أخرى على جهة المصادر. والأصل الموضوع على ما شأنه أن يشترك الصنائع البرهانية في أن يستعمل بعضها ما تبرهن في بعض. مثال ذلك تسلّم صاحب صناعة النجوم التعليمية من

- إفاضة الوجود من بعد العدم الصّريح  
الغير المتقدّر. (القبسات / ٤)  
← الإبداع، الإحداث، الصناعة.

### الصنعة

- أنّها الآلة الموصلة إلى استغناء الإنسان  
بنفسه عن من سواه في المكاسب من جهة  
غير معتادة.

(وإنّ) حدّ ما يراد من الصنعة لنفسه، أنّه  
الشيء الذي إليه يقصد بالتدبير للصنعة.

(وإنّ) حدّ ما يراد من الصنعة لغيره، أنّه  
الشيء الذي يقصد به قربها لما يراد لغيره.

(الحدود لجابر بن حيان / ١٧٩)

- هي إخراج الصّانع ما في نفسه من الصّور  
ونقشها في الهيولى. (رسائل إخوان الصفاء  
٣ / ٣٥٨)

- هو إخراج الصّانع من فكره ووضعها في  
الهيولى. (نفس المصدر / ٣ / ٣٨٦)

- إن من لا يعرف الصنعة لا يعرف  
المصنوع، ومن لا يعرف المصنوع لا يعرف  
الصانع. (فصل المقال / ٣٢)

← الصنعة، الصانع، العلم.

### الصنعة العمليّة

- هي إخراج الصانع العالم الصورة التي في  
فكره ووضعها في الهيولى. والمصنوع هو

نحو نظرتلك الصناعة، وما تعطي من  
الأسباب، ومن أين تبدئ، وإلى أين تنتهي،  
وكيف وجه استعمال الحدود فيها. وهذا هو  
الذي يسمّى منطقاً خاصاً بتلك الصناعة.  
والجنس الثاني: علم ما تحتوي عليه تلك  
الصناعة انقسم أيضاً هذا العلم أولاً إلى  
جزءين؛ إلى جزء منطقيّ خاصّ به، وإلى  
جزء يحتوي على المقصود معرفته منه.  
(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٣٩٦)

### الصناعي

- من الكون ما هو طبيعيّ كما تتكوّن  
الحيوانات عن النطف والنبات عن البذور،  
ومنّه صناعيّ كما يتكوّن الكرسيّ عن  
الخشب. (المعتبر في الحكمة / ١ / ١٦٠)

### الصنع

- إنّما المعنيّ بالفعل والصنع ما يصدر عن  
الإرادة حقيقة. (تهافت الفلاسفة / ٨٢)

- في اصطلاح الفلاسفة مختصّ بالممكن  
الذي يكون وجوده مسبقاً بمادّة وزمان.  
(شرح الإشارات للرازيّ / ١ / ٢١٤)

- إيجاد الشيء مسبقاً بالعدم. (الإشارات  
والتنبيهات مع الشرح للظوسيّ / ٣ / ٦٧، شرحي

الإشارات للظوسيّ / ١ / ٢١٤، كشاف اصطلاحات  
الفنون / ١٣٤، حاشية المحاكمات / ٣٢٣)

الأجسام بعضها بعضاً، فتحدث بين ذينك الجسمين حركة عرضية تسمى صوتاً، بأيّ حركة تحركت، ولأيّ جسم صدمت، ومن أيّ شيء كانت. (نفس المصدر ٣ / ٩٥)

- قرع في الهواء من تصادم الأجسام. (نفس المصدر ٣ / ٣٨٧ و ٣٨٩ و ٣٩٧)

- هو حركة هواء تحسه الأذن عند انضمام جسمين صلبين أملتسين انضماماً سريعاً، وانفلات الهواء عمّا بينهما وقرعه الأذن وتحريكه الهواء المعدّ في آلة السمع. (رسائل ابن سينا / ١٨٣)

- أمر يحدث من تموّج الجسم السّيال الرّطب، كالهواء والماء، منضغطاً بين جسمين متصاكيين متقاومين. (التحصيل / ٧٥٥)

- عبارة عن تموّج الهواء بحركة شديدة يحصل من قرع بعنف، أو قلع بحدّة. (مقاصد الفلاسفة / ٣٥١)

- عبارة عن الكيفيّة التي يحملها الهواء المتموّج بسبب القرع. (المباحث المشرقية ٢ / ٢٩٢)

- هو ما يدرك بحاسة السمع، إنّما يحصل بتموّج الهواء بقلع أو قرع عنيف، فينضغط منه الهواء، فينتهي تموّجه إلى الهواء الرّاكد في الصّماخ وتموّجه بشكل نفسه، فيقع على

جملة مصنوعة من الهيولى والصورة جميعاً، وابتداء ذلك من تأثير النفس الكلّية فيها بقوة تأييد العقل الكلّي بأمر الله جلّ ثناؤه. (رسائل إخوان الصفاء ١ / ٢١١)

### صنعة الكلام

- من المصنوعات المحكمة المتقنة أيضاً صنعة الكلام والأقاويل؛ وذلك أنّ أحكم الكلام ما كان أبيض وأبلغ، وأنقن البلاغات ما كان أفصح، وأحسن الفصاحة ما كان موزوناً مُقفى، وألذّ الموزونات من الأشعار ما كان غير مُنرّجف (رسائل إخوان الصفاء ١ / ١٦٢)

### الصّوت

- هي الأعراض الحادثة من الجواهر. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٩٠)

- الأصوات المفهومة هي الأصوات الحيوانية. وغير المفهومة أصوات سائر الأجسام، مثل الحجر والمدر وسائر المعدنيّات. (نفس المصدر ٣ / ١٠١)

- هي قرع يحدث في الهواء من تصادم الأجرام، وعصر حلقوم الحيوان. (نفس المصدر ٣ / ١٠٢)

- إلّم أنّ أصل الأصوات هو ما حدث من تصادم الأجرام وحركات الأجسام.

- قرع يحدث من الهواء إذا صدمت

الأربع، وهي أربع في أربع موادّ. والموادّ الأربع نوعها واحد بعينه؛ فإنّ التي هي مادة للنار، هي بعينها يمكن أن تجعل مادة للهواء ولسائر الأسطقسات. وباقي الصور هي صور الأجسام الحادثة عن اختلاط الأسطقسات وامتزاجها، وبعضها أرفع من بعض. (تحصيل السعادة / ٣٨)

- هي في العقل الفعال غير منقسمة، وهي في المادة منقسمة. (رسالة في العقل / ٢٩)  
- فرق بين الصور وبين الأعراض؛ فإنّ الصّور تحلّ مادة غير متقومة الذات على طبيعة نوعها، والأعراض تحلّ الجسم الطبيعي الذي تقوم بالمادة والصورة وحصل نوعه. والأعراض بعد المادة بالطبع. والصورة قبل المادة بالعلية. والمادة والصورة قبل العرض بالطبع والعلية. (النجاة / ٩٩)

- المبادئ المقارنة للطبيعيات الكائنة ثلاث: صور ومادة وعدم. (نفس المصدر / ١٠١)

- تفيض الصور من واهب الصّور (مقاصد الفلاسفة / ٢٩٤)

- الصّور كيف كانت إمّا أن تكون صناعية أو طبيعية. والصور بالجملة هي كمالات الأجسام التي فيها. وليست كمالات فقط، بل كمالات متمكّنة فيها كالملكات.

جلدة مفروشة على عصبه مقعدة. (شرح حكمة الإشراق / ٤٥٣)

- يحدث عن تمّوج الهواء، وليس المراد من التّمّوج حركة انتقالية من هواء واحد بعينه بل ما يشبه تمّوج الماء. (إيضاح المقاصد / ١٩١)

- كيفة قائمة بالهواء تحدث بسبب تمّوجه بالقرع أو القلع، يحملها الهواء إلى الصّماخ. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٨١٢)  
- كيفة است كه حاصل شود از تمّوجي كه حادث باشد از امسّاس عنيّف، يعنى شديد وبا تفريق عنيّف بشرط مقاومت ممسوس يا ماس ومقاومت مفترّق با مفترّق.<sup>١</sup>  
(لمعات إلهية / ٤٣٧)  
← القرع، القلع.

### الصّور

- الصّور ليست علة صورية للمادة، بل صورة للمادة، وهي علة صورية للمركّب وليست علة للمركّب (التعليقات للفارابي / ٦)  
- الصور المحتاجة إلى المادة هي على مراتب: فأذاها مرتبة هي صور الأسطقسات

١. كيفة حاصلة من تمّوج حادث من إمسّاس عنيّف شديد، أو تفريق عنيّف بسبب مقاومة الممسوس مع الماش والمفترّق مع المفترّق.

أي شيء أتفق من أي شيء أتفق، ولم يكن عن مني الإنسان إنسان دائماً وعن مني الفرس فرس دائماً. (نفس المصدر/ ٦٧)

- هي الفاعلة للأشخاص؛ لأن طبيعتها تشبه طبيعة الذكر الذي يفعل الكثرة، أعني أنه يوَلد كثرة. (نفس المصدر/ ٧٦)

- لا يمكن أن تكون الصور سبباً للتغيير والكون والفساد، ولا بالجملة أن تكون سبباً للمحسوسات. (نفس المصدر/ ١٢٦)

- إن الصّور التي يدل عليها الواحد هي على عدد الصور والطبائع التي يدل عليها الهويّة والموجود، أي كلاهما يدل على المقولات العشر. (نفس المصدر/ ٣١٥)

- الصّور المتضادة الموجودة في النفس هي بنحو صورة واحدة، ولذلك قبلت النفس الصور المتضادة. (نفس المصدر/ ٨٤٥)

- إنّنا كثيراً ما نعرف الصور من قبل أضدادها، وأضدادها من قبلها، وذلك بحسب الأعراف لا أن يجتمع في النفس صورتان المتضادتان معاً. كما ليس تجتمع خارج النفس؛ لكون وجود إحداهما فساد للأخرى، وفساد إحداهما كون للأخرى. (نفس المصدر/ ٨٤٥)

- إن الصّور والمُثل إن كانت الصور ينبغي أن تسمّى مثلاً؛ لأنه لا يظهر لأي شيء في

والكمال إذا كان بهذه الحال سمي استكمالاً. فالصور إذا استكملات الأجسام ذوات الاستكملات بالقوة. وهذه الاستكملات ضروب، منها ما للموجودات التي فيها تفعل أفعالها دون أن تتحرّك بالذات، ومنها ما تفعل أفعالها وهي تفعل. (كتاب النفس / ٢٤)

- الصّور صنفان: استكمال لجسم طبيعي لا يقترن فيه المحرّك بالمحرّك بالذات. ما يتحرّك دون آلة بل يتحرّك بجملته. ومنها استكمال لجسم طبيعي متحرّك بآلات. والأول يقال عليه: الطبيعة بخصوص، والثاني يقال له: نفس. (نفس المصدر/ ٢٨)

- (مذهب) أفلاطون ... يقول بالصور، ويعتقد أن طبيعة الصور وطبيعة العدد واحد ... وكان يعتقد أن الأسطقسات الأربعة مركّبة من السطوح المتساوية الأضلاع والزوايا، وهي الأجسام الخمسة المذكورة في آخر كتاب أوقليدس. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٦٤)

- اعتقد (أفلاطون) أن المعاني التي توجد لأشخاص نوع نوع واحدة بعينها، وهي حدود الأشياء. هي أمور ضرورية خارج النفس وستأها صوراً ومُثلاً، أي هي صور للأشياء المحسوسة ومُثل للطبيعة تنظر إليها كما ينظر الصانع إلى صورة المصنوع، وإلا كان

التي أعدّ البيت ليسترها، فإن هؤلاء إنما يحدّون البيت الذي في غير عنصر. (نفس المصدر/ ١٠٥٠)

- مضطراً تكون الجواهر التي هي الصور: إما أزلية وغير فاسدة أصلاً، وإما فاسدة بالعرض لا بالذات. (نفس المصدر/ ١٠٥٩)

- إن الصّور جواهر من قبل الحدود. (نفس المصدر/ ١٤٠٢)

- إن الصّور جواهر، وإنها والشيء الذي هي له صورة تكون شيئاً واحداً بعينه، وإنه لمكان ذلك ليس الأعراض جواهر. ولا يحتاج في معرفة الأشياء إلى إدخال صور مفارقة هي غير الصور المحسوسة؛ لأنه كان ما يدل عليه حدود الأشياء هي غير الأشياء. (نفس المصدر/ ١٤٠٢)

- إن الصّور ليس بكائنة ولا فاسدة إلا بالعرض، وإنه لمكان هذا ليس للصور الأفلاطونية غناء في الكون إن كانت موجودة. (نفس المصدر/ ١٤٠)

- إن الصّور جواهر على أنها أسطقس ولا على أنها مركبة من أسطقس، بل على أنها جواهر ثالث. (نفس المصدر/ ١٤٠٣)

- لا يمكن أن يوجد في الصور صورة مفارقة للهولي ما عدا الأمر في الصور الطبيعية؛ فإنه فيها يقع الظنّ. فأما الصور الصناعية فليس

المحسوس، هي مثال ليست تتكوّن ولا لها بالجملة ماهية... لأن المصنوع والمكوّن إنما يقوم من فعل الفاعل شيئاً ما، وهو المسمّى صورة في شيء، وهو المسمّى عنصراً. فلو كانت الصورة مصنوعة لكانت تلتئم من فعل الفاعل شيئاً ما في شيء، فيكون للصورة صورة، ويمرّ الأمر إلى غير نهاية. وكذلك الماهية إنما هي لشيء ما، فلو كان للصورة ماهية لكانت متقومة من شيء في شيء. (نفس المصدر/ ٨٦١)

- إن الصّور ليس تتكوّن بذاتها؛ لأنه لو كان ذلك كذلك لكان الكون من غير عنصر المعنصر. (نفس المصدر/ ٨٨٤)

- أما جميع الصور التي توجد في أكثر من مادة واحدة بل إنما توجد في مادة واحدة لا تفارقها؛ فإنها ليس ذلك مما يعوق الذهن أن يفهم أن فيها شيئاً يجري مجرى العنصر وشيئاً يجري مجرى الصورة، كما لو كانت الدائرة لا توجد أبداً إلا في نحاس لم يكن ذلك بمانع من أن يفهم أن النحاس ليس هو صورة الدائرة ولا جزء صورة لها. (نفس المصدر/ ٩٢١)

- إن الفعل والصور لا توجد من دون العناصر، مثل الذين يحدّون البيت بأنه إناء يستر أموالاً وأجساماً أو غير ذلك من الأشياء



- المنقسم بالذات هو الجسم مثلاً،  
والمنقسم بالعرض هو مثل انقسام البياض  
الذي في الأجسام بانقسام الأجسام. وكذلك  
الصور هي منقسمة بالعرض، أي بانقسام  
محلها. (تهافت التهافت / ٤١)

- الصّور ليست تنقسم بذاتها ولا بعضها  
موضوعة لبعض، ولا يوجد هذا للصور من  
جهة الهيولى، أعني من جهة ما هي  
شخصية. (رسالة النفس / ٨٧)

- أن يكون وجود الصور تابعاً لتغيّر بالذات  
... بذلك تكون حادثة. (رسالة النفس / ٩٤)  
- أما كونه الصور فاسدة ومكوّنة وبالجملة  
متغيّرة، فإنما ذلك لها من حيث هي صورة  
شيء مشار إليه لا بما هي صورة. (رسالة ما  
بعد الطبيعة / ٧٣)

- إن للصّور وجودين: وجود محسوس أو  
شبيه بالمحسوس، وهو الوجود الذي لها من  
حيث هي في هيولى، ووجود معقول وهولها  
من حيث تجرّد عن الهيولى. فلذلك إن  
كانت ها هنا صور الوجود لها إنما هو من  
حيث إنها ليست في هيولى، فبالضرورة أن  
تكون عقولاً مفارقة، إذ كان ليس للصور بما  
هي صور وجود ثالث. (نفس المصدر / ١٤٧)  
- الصّور صنفان: صور تقوم بمواد الأجسام،  
كالصور الجسمية والتنوعية. وهي، كما أنّ

يقع فيها هذا الشك؛ لأن صورة البيت هي إما  
في اللَّين وإما في نفس البتاء، وكذلك صورة  
الصحة هي إما في نفس الطبيب وإما في  
الأخلاق. (نفس المصدر / ١٤٧٩)

- معنى النَّسب والصور الموجودة في  
المكوّنات للحيوانات هو أنها تخرج النسب  
والصور التي في الهيولى من القوة إلى الفعل.  
وكل مخرج شيئاً من القوة إلى الفعل، فيلزم  
أن يوجد فيه بوجه ما ذلك المعنى الذي  
أخرجه، لأنه هو هو من جميع الوجوه.  
فالقوى التي في البزور وهي التي تفعل أشياء  
متنقّسة ليست أشياء متنقّسة بالفعل وإنما  
هي متنقّسة بالقوة، كما يقال في البيت  
الذي في نفس البتاء أنه بيت بالقوة لا  
بالفعل. ولذلك يشبّه أرسطو هذه القوى  
بالقوى الصناعية. (نفس المصدر / ١٥٠٠)

- إن جميع النسب والصور هي موجودة  
بالقوة في المادة الأولى، وهي بالفعل في  
المحرّك الأول بنحو من الأنحاء، شبيه بوجود  
المصنوع بالفعل في نفس الصانع. (نفس  
المصدر / ١٥٠٥)

- إن الصور منها ما هي جوهرية، ومنها ما  
هي غير جوهرية، والتي هي جوهرية منها ما  
هي هيولانية، ومنها ما ليست هيولانية.  
(نفس المصدر / ١٦٠٣)

الضرورة، وذلك لمكان وجود صور الأجسام المستديرة، ووجدت أيضاً في هيولى من أجل الضرورة، وكأنه اجتمع فيها الضرورة من وجهين: أحدهما من حيث هي موجودة، والثاني من حيث هي في هيولى. والسبب في هاتين الضرورتين لها هو وجود الأجرام المستديرة. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٦٨).

### الصور الأزلية

← الصور

### صور الأسطقتسات

- إن صور الأسطقتسات إنما تفيض عن واهب الصور، بدليل أننا نرى الحركة يتولد عنها نار بالفعل مما هو نار بالقوة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٨٨٣)

- صور الأسطقتسات هي العلة القريبة لوجود المادة الأولى المشتركة لها، وذلك على جهة الصورة والغاية فقط. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٦٦)

### صور الأسطقتسات الأربع

← الصور

### صور أشخاص الجوهر

- إن صور أشخاص الجوهر هي جوهر، وإنه ليس في الشخص جوهر إلا المادة والصورة

قوامها بمواد تلك الأجسام، فكذلك ما يصدر عنها بعد قوامها يصدر بواسطة تلك المواد، فيكون بمشاركة من الوضع. وصور قوامها بذواتها لا بمواد الأجسام، كالأنفس المفارقة لذواتها لا لأفعالها. (تهافت الفلاسفة للطوسي / ٢٢١)

- إن الأشياء في الخراج أعيان، وفي الذهن صور. (نفس المصدر / ٢٢٧)

← الصورة.

### صور الأجرام السماوية

- يظهر على العموم وجود صور مفارقة هي السبب في وجود الجوهر المحسوس معقولاً، وإنما يعطي المحسوس الصورة الجوهرية التي بها يكون معقولاً بالقوة بتوسط الطبيعة والأجرام السماوية، وهذه الصور هي صور الأجرام السماوية. وهذا المعنى هو الذي رامه القائلون بالصور. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٧٣)

### صور الأجسام

- صور الأجسام على اختلافها ... هي صور لا تدرك بالحس، وإنما تدرك بضرب ما من النظر العقلي. (حي بن يقظان / ٥١)

### صور الأجسام الأربعة

- أما صور الأجسام الأربعة، أعني الأسطقتسات، فإنما وجدت من أجل

التي لا تكون أبداً إلا في لحم وعظم - أن هذه الصور الطبيعية يعسر تجريدها بالوهم والتصوّر من موادّها؛ إذ لا يمكن أن يتصوّر إنسان في غير لحم وعظم. والصور التعاليمية التي توجد في أكثر من عنصر واحد تتصوّر مجردة من المواد. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٩٢١)

### الصور الجسمانية

- كل شيء يكون بالفعل يسمّى صورة، ولذلك سمّيت الصور الجسمانية صوراً؛ لأنها تقيم الأجسام بالفعل. (التعليقات للفارابي / ١١)

### الصور الجوهرية

- إن الصور الجوهرية المادية ليست بفاعلة ولا منفعله بالذات، وإن المنفعله والفاعلة إنما هي الكيفيات الأول. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٨٨٢)

- من البين أنه إن كانت الصور الجوهرية هي علّة وجود واحد واحد من الموجودات الطبيعية المشار إليها، أنه ليس واحد من هذه الفصول هو علّة واحد منها، وأنه يجب أن يطلب في كل واحد منها ما علّته الجوهرية التي اقتضت فصلاً ما من هذه الفصول. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٠٤٢)

الجزئية التي تركّب منهما. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٩٦٠)

### صور الأعراض

- الصور تشبه الأعراض إذ كان قوام الصور في موضوع وقوام الأعراض أيضاً في موضوع. وتنفارق الصور الأعراض بأن موضوعات الأعراض لم تجعل لأجل وجود الأعراض ولا لتحمل الأعراض. وأما موضوعات الصور، وهي المواد، فإنما جعلت لتحمل الصور. (السياسة المدنية / ٣٩)

### الصور الأفلاطونية

← الصور

### صور الأمور الخاصة

- صور الأمور الخاصة قد تكون متعاندة.. (المباحث المشرقية / ١٣)

### صور الأنواع

- قيل في صور الأنواع: إن الجنس جزء لها. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٦٦٥)

### الصور التعاليمية

- الفرق بين الصور التي ليس لها مواد خاصة - وهي الصور التعاليمية - وبين الصور التي لها مواد خاصية - وهي الصور الطبيعية التي لها موضوع خاص مثل صورة الإنسان

## الصور ذات الوجود الشبيه بالمحسوس

← الصور.

### الصور ذات الوجود المعقول

← الصور.

### الصور الروحانية

- الصور الروحانية أصناف، أولها: صور الأجسام المستديرة. والصنف الثاني: العقل الفعّال والعقل المستفاد، والثالث: المعقولات الهولانية. والرابع: المعاني الموجودة في قوى النفس، وهي الموجودة في الحس المشترك وفي قوة التخيل وفي قوة الذكر (الرسائل الإلهية / ٤٩)

- الصور الروحانية العامة إنما لها نسبة واحدة خاصة، وهي نسبتها إلى الإنسان الذي يعقلها. وأما الصور الروحانية الخاصة فلها نسبتان:

إحدهما خاصة، وهي نسبتها إلى المحسوس. والأخرى عامة، وهي نسبتها إلى الحاش المدرك لها. مثال ذلك صورة جبل أحد عند من أحسّه، إذا كان غير مشاهد له. فتلك صورته الروحانية الخاصة؛ لأنّ نسبتها إلى الجبل خاصة، لأننا نقول إنها الجبل (نفس المصدر/ ٥٠)

- الصور الروحانية منها ما له حال ومنها ما

← الصور.

### الصور الخيالية

- النوع من الصور الخيالية قد يوجد لكثير من الحيوان، كالتمسكس الذي يوجد للنحل والحياسة التي توجد للعناكب. لكن الفرق بينهما أنها في الإنسان حاصلة عن الفكر والاستنباط، وهي في الحيوان حاصلة عن الطبع، ولذلك لا توجد متصرفاً فيها بل إنما يدرك منها حيوان حيوان صوراً ما محدودة، وهي الضرورية في بقاءه. (رسالة النفس / ٨٦)

- الاستعداد الذي في الصور الخيالية لقبول المعقولات هو العقل الهولاني الأول، والعقل الذي بالملكة هو المعقولات الحاصلة بالفعل فيه إذا صارت، بحيث يتصوّر بها الإنسان متى شاء، كالحال في المعلم إذ لم يعلم، وهو إنما يحصل بالفعل على تمامه الآخر، وبهذه الحال تحصل العلوم النظرية. (نفس المصدر/ ١٠١)

← الخيال.

### الصور الجسميّة

← الصور.

### الصور ذات الوجود المحسوس

← الصور.

وبالجملة فالمشوق للمتشوّق. والثالث الفكر، كالصورة الروحانية المستنبطة بفكر وروية. والرابع العقل الفاعل، وهي كالصورة المستنبطة لا بفكر ولا بروية.

وفي هذا الصنف تدخل الإلهامات والرؤيا الصادقة. وأمّا إخطار الصورة الروحانية بالعرض، ويسمى ذلك بالتذكّر، فينسب ذلك للحسّ. (نفس المصدر/ ٨٤)

← الصور الروحانية.

الصور الروحانية العامة

← الصور الروحانية

الصور الصناعية

- ليس شيء من الصور الصناعية جوهرًا.

(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٠٦١)

- إن الصور الصناعية ليس لها كون ولا فساد، إذ هي أعراض. (نفس المصدر/ ١٤٧٨)

- الصور الهيولانية ... يشبه أن يكون لهذه الصور وجودان: وجود بالفعل وهو الوجود الهيولاني الذي لها، ووجود بالقوة وهو الوجود الذي لها في تلك الصور، وأعني بالقوة ها هنا مثل ما نقول: إن الصور الصناعية لها وجود بالفعل في الهيولى ووجود بالقوة في نفس الصانع. ولذلك ما يرى أن هذه الصور لها

لا حال له؛ فالذي لا حال له في النفس فهي الصور الروحانية. أمّا إذا حصلت مجرّدة أو كانت من الأنواع الموجودة كثيراً كالإنسان، فإنّه إذا رأى إنساناً وحصلت روحانيته في النفس لم يكن لتلك الروحانية المرئية، ولا أثرت في النفس أثراً، فإن خطرت على البال وذكرت فبالعرض. (نفس المصدر/ ٦٠)

- أمّا الصور الروحانية فليست متغيرة؛ إذ ليست منقسمة. وأمّا النزوعية فليس مانع يمنع من انقسامها، إمّا بذاتها أولاً، وإمّا ثانياً. ولذلك يظنّ أنّها صورة الجسم. (نفس المصدر/ ٨٣)

← الخيال.

الصور الروحانية الخاصة

- الصور الروحانية الخاصة مع نسبتها العامة هي ... إمّا أن تكون مرّت بالحسّ المشترك أولاً، أو تكون استفادتها لا من الحسّ. (الرسائل الإلهية / ٨٤)

- المفيد للصور الروحانية الخاصة الإفادة العامة أربعة أصناف: أشهرها كلّها الحواسّ، وذلك بيّن بنفسه. والثاني الطبيعة، فإنّ العاطش يجد في نفسه صورة روحانية للماء والجائع للطعام وكذلك سائرهما، وما يجري مجرى الطبيعة، كالعاشق للمعشوق،

← الصور، الشخص.

الصور العددية

← العدد.

الصور العقلية

- الصور العقلية قد يجوز، بوجه ما، أن تستفاد من الصور الخارجية. مثلاً، كما تستفيد صورة السماء من السماء. وقد يجوز أن تسبق الصورة أولاً إلى القوة العاقلة، ثم يصير لها وجود من خارج. مثل ما تعقل شكلاً، ثم تجعله موجوداً. ويجب أن يكون ما يعقله واجب الوجود من الكل على الوجه الثاني. (الإشارات والتنبهات / ١ / ٢٧٥)

- أما الصور العقلية فإنّ الاتصال بها بالعقل النظري. (رسائل في أحوال النفس / ١١٧)

- الصور العقلية قد يجوز بوجه ما أن تستفاد من الصور الخارجية كما تستفيد صورة السماء من الماء، وهو التعلّق الانفعالي (لباب الإشارات / ١١١)

- إنّ الصور العقلية متساوية في عدم قيامها بنفسها، فيلزم أن تكون متساوية في ارتسام بعضها في بعض، وفي عدمه. (تهافت الفلاسفة للطوسي / ٢٤٤)

وجودان وجود مفارق ووجود في الهيولى، وأن

المفارق هو سبب الذي في الهيولى. (نفس

المصدر / ١٥٩٦)

← الصور.

الصور الطبيعية

- الفرق بين الصور التي ليس لها مواد خاصية - وهي الصور التعالمية - وبين الصور التي لها مواد خاصية - وهي الصور الطبيعية التي لها موضوع خاص مثل صورة الإنسان التي لا تكون أبداً إلا في لحم وعظم - أن هذه الصور الطبيعية يعسر تجريدها بالوهم والتصوّر من موادها؛ إذ لا يمكن أن يتصوّر إنسان في غير لحم وعظم. و الصور التعالمية التي توجد في أكثر من عنصر واحد تتصوّر مجردة من المواد. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٩٢١)

- لأن العنصر قد تبين من أمره أنه لا يمكن أن يخلو من صورة، فبين أن الصور الطبيعية إمّا جلّها وإمّا جميعها لا تخلو من الهيولى. (نفس المصدر / ٩٢٩)

- الصور الطبيعية هي كائنة فاسدة بالذات بل من قبل أنها جزء من كائن فاسد بالذات، وهو الشخص. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٨٨)

### الصور غير الجوهرية

← الصور.

### الصور غير الهيولانية

← الصور.

### الصور الفاسدة بالعرض

← الصور.

### الصور في المادة

- إن الصور المنطبعة في المادة لا تكون إلا

أشباحاً لأشياء جزئية منقسمة، ولكل جزء منها نسبة بالفعل أو بالقوة إلى جزء منها.

(رسائل في أحوال النفس / ٨٥)

### الصور القائمة بذواتها

← الصور.

### الصور القائمة بمواد الأجسام

← الصور.

### الصور الكائنة الفاسدة

- الأبعاد التي تحل الهيولى أولاً هي أبعاد

واحدة بالعدد مشتركة لجميع الأجسام، وهي أبعاد بالقوة؛ لأنها غير محدودة بالنهايات

قبل حصول الصور فيها، فإذا حصلت الصور

فيها صارت محدودة بالفعل بحسب الكمية

التي تخص تلك الصورة. وذلك أن الصور

الكائنة الفاسدة لها كميات محدودة من

الهيولى الأولى. وهذه الأبعاد هي التي لا

تتعرض منها الهيولى الأولى، وإنما تقبل الزيادة

والنقصان عند الكون والفساد. (رسالة ما بعد

الطبيعة / ٩٥)

### الصور المادية

- الأعراض والصور المادية وجودها في

ذواتها هو وجودها في موضوعاتها، فلا يصح

عليها الانتقال عن موضوعاتها بل تبطل

عنها. (التعليقات للفارابي / ١٠)

- الصور المادية إذا تجردت في النفس من

مادتها صارت علماً وعقلاً. وإن العقل ليس

شيئاً أكثر من الصور المتجردة من المادة،

وإذا كان ذلك كذلك فيما كان ليس مجرداً

في أصل طبيعته، فالتى هي مجردة في أصل

طبيعتها أخرى أن تكون علماً وعقلاً. (تهافت

التهافت / ١٩٣)

### الصور المتممة

- إن الصورة نوعان: مقومة ومتمة. وقد

سمت العلماء الصور المقومة جواهر،

وسمت الصور المتمة أعراضاً. (رسائل

إخوان الصفاء / ١ / ٣١٩)

- الصورة نوعان: مقومة ومتمة ... الصور

المقومة جواهر، ... الصور المتمة أعراضاً.

من صورة مضادة، وكانت الصورة المضادة يلحقها ضرورة أن يكون فيها عدم الضد المتكوّن وإن كانت ضدّاً ما، فإن من ضرورة الكائن أن يتقدّمه العدم، وجب ضرورة أن يكون العدم لاحقاً للمتضادات، ومتقدّمأ عليها بالطبع. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٢٦)

### صور المعقولات

- حكم صور المعقولات في النفس، وذلك أنّها ليست شيئاً سوى صور الأجناس والأنواع انتزعتها النفس بقوتها المتفكّرة وصورها في ذاتها وحملتها كما حمل الهواء صوت المسموعات. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٠)

- يظهر من أمر وجود صور المعقولات للإنسان أنها فيه على نحو مابين لوجود سائر الصور النفسانية فيه، إذ كانت هذه الصور وجودها في موضوعها المشار إليه غير وجودها المعقول، في ذلك أنها واحد من حيث هي معقولة ومتكثّرة من حيث هي شخصية وفي هيولى.

وأما صور المعقولات فقد يُظنّ أن وجودها المعقول هو نفس وجودها المشار إليه، وإن كان المعقول منها غير الموجود فعلى جهة هي غير الجهة التي بها نقول في سائر الصور إن الموجود منها غير المعقول، إلّا أنه إن كان

(نفس المصدر/ ٣٢٣)

- إنّ الصور المتمّمة أحكامها مختلفة.

(نفس المصدر/ ٣٢٣)

### الصور المجرّدة

- الصور المجرّدة هي النقوش والأصباغ والأشكال التي عمّتها النفس في الهيولى بإذن الله تعالى وتأييده لها بالعقل. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٣١)

### الصور المدركة

- الصور المدركة من صور النفس ... متبيرة عن الهيولى. (تهافت التهافت / ٢٤٤)

### الصور المشتركة

- إن الصور المشتركة التي توجد لها الكليات هي موجودة بالقوة، ولذلك كان العلم بالشيء من طريق ما هو كلي علم بالقوة. فالاشترك الذي يفهمه العقل في الصور المشتركة له وجود خارج النفس بالقوة. وأما هذا الاشتراك الذي يفهمه العقل في المادة فهو عدم محض إذ كان إنما يفهمه بسلب الصور الشخصية عنها. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٧٣)

### الصور المضادة

- التكوّن لما كان إمّا من عدم الصورة وإمّا



شيئا سوى صور الأجناس والأنواع انتزعتها النفس بقوتها المفكرة وصورتها في ذاتها وحملتها، كحمل الهواء صور المحسوسات. (رسائل إخوان الصفاء ٣/٣٥)

### الصور المفارقة

- إن الصور المفارقة ليس يمكن أن تكون موجودة للمحسوسات على أنها هي، فضلاً عن أن تكون معرفة وجودها وماهياتها. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٦٩)

- لا جواهر تلك الصور المفارقة من جواهر هذه الأمور المحسوسة؛ إذ كانت تلك أزلية وهذه كائنة فاسدة، فلا يمكن أن تكون أسباباً لها لا على أنها صور ولا على أنها أسباب فاعلة. (نفس المصدر/ ١٢٥)

- الصور المفارقة لا تقال على موضوع؛ لأنها كانت تكون غير مفارقة ومشاركة للموضوع. (نفس المصدر/ ٨٣٢)

- ليس يمكن في الصور المفارقة أن تتغير العنصر، وإنما يغير العنصر ما كان في عنصر. ولذلك ما يلزم من قال إن العالم مكون أن يكون المغتير له شخصاً من الأشخاص، أعني جسماً جزئياً...

ولا يمكن أن تكون جواهر مفارقة قائمة بذاتها لمكان تكوين الجواهر الجزئية؛ فإنه

المعقول منها غير الموجود على أي وجه كان فهي كاذبة فاسدة. وإن كان المعقول منها هو الموجود فهي ضرورة مفارقة أو فيها شيء يفارق... ومما يباين أيضاً فيه هذه المعقولات سائر الصور النفسانية أن إدراكها غير مُتناه، على ما تبين من أمر الكلّي وسائر القوى وإدراكها مُتناه. (رسالة النفس/ ٩٠)

← الشيء.

### الصور المعقولة

- أرسطو... تفضل له وجود الصور المعقولة من وجودها المحسوس، وأن المعقول ليس له وجود خارج الذهن بما هو معقول، وإنما وجودها خارج الذهن بما هي محسوسة، وتبين له أن أعم الأمور المحسوسة هي المعقولات العشر، وكان قد يظهر من أمر مقولات الأعراض أن في كل جنس منها واحداً هو السبب في وجود سائر الأنواع الموجودة في ذلك الجنس وفي تقديرها. مثال ذلك في اللون الأبيض هو السبب في وجود سائر الألوان وفي تقديرها؛ فإن السواد هو أن يكون عدم البياض أولى من أن يكون شيئاً بذاته. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١١٩)

### الصور المعقولة في النفس

- الصور المعقولة في النفس فإنها ليست

معطية لهذه الطبيعة هذه القوة هي الصور  
المفارقة المعقولة. (نفس المصدر/ ٧٦)  
← الصور.

### الصور المقومة

- إن الصورة نوعان: مقومة ومتممة. وقد  
سمت العلماء الصور المقومة جواهر،  
وسمت الصور المتممة أعراضاً. (رسائل  
إخوان الصفاء / ١ / ٣١٩)

- الصور المقومة حكمها حكم واحد.  
(نفس المصدر/ ٣٢٣)

### صور الموجودات

- إن صور الموجودات كلها يتلو بعضها  
بعضاً في الحدوث والبقاء عن العلة الأولى  
التي هي الباري عز وجل، كما يتلو العدد  
أزواجه أفراده بعضها بعضاً في الحدوث  
والنظام عن الواحد الذي قبل الاثنين.  
(رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ٢٣٠)

### صور الموجودات المحسوسة

- لصور الموجودات المحسوسة مراتب في  
الوجود، أحسنها وجودها في المواد، ثم  
وجودها في العقل الإنساني أشرف من  
وجودها في المواد، ثم وجودها في العقول  
المفارقة أشرف من وجودها في العقل  
الإنساني، ثم لها أيضاً في تلك العقول مراتب

بين في أكثر الأشياء المتناسلة أن الوالد مثل  
المولود بالصورة، لكن وإن كان الوالد مثل  
المولود فليس هو هو، أي ليس يصدق أن  
الوالد هو المولود كما يصدق الكلّي على  
الجزئي مثل قولنا في زيد: إنه إنسان، ولا  
الوالد والمولود أيضاً واحد بالعدد بل واحد  
بالصورة، مثل ما يوجد عليه الأمر في الأنواع  
المتناسلة التي يجري تناسلها على المجرى  
الطبيعي، مثل الإنسان الذي يتولد عن  
إنسان والفرس عن فرس. (نفس المصدر/  
٨٦٧)

- إن كانت ها هنا صور مفارقة إنها ليس لها  
غناء في الكون. (نفس المصدر/ ٨٨١)

- إن الصور المفارقة هي عقل. (نفس  
المصدر/ ١٥٩٤)

- يظهر على العموم وجود صور مفارقة هي  
السبب في وجود الجوهر المحسوس معقولاً،  
وإنما يعطي المحسوس الصورة الجوهرية  
التي بها يكون معقولاً بالقوة بتوسط الطبيعة  
والأجرام السماوية، وهذه الصور هي صور  
الأجرام السماوية. وهذا المعنى هو الذي رامه  
القائلون بالصور. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٧٣)  
- السبب في وجود الطبيعة بفعل فعل  
العقل هو حركات الأجرام السماوية.  
والسبب في كون حركات الأجرام السماوية

الذي لها في تلك الصور. وأعني بالقوة ها هنا مثل ما نقول: إن الصورة الصناعية لها وجود بالفعل في الهولوى ووجود بالقوة في نفس الصانع. ولذلك ما يرى أن هذه الصور لها وجودان: وجود مفارق ووجود في الهولوى، وأن المفارق هو سبب الذي في الهولوى. (نفس المصدر / ١٥٩٥)

- للصور الهيولانية مراتب والقوى أيضاً والاستعدادات مرتبة بترتيبها؛ فأول نوع من أنواع الصور الهيولانية هي صور البسائط التي الموضوع لها المادة الأولى، وهي الثقل والخفة، ثم بعد هذه صور الأجسام المتشابهة الأجزاء، ثم النفس الغاذية ثم الحساسة ثم المتخيلة. وكل واحد من هذه الصور إذا تَوَقَّلت وجد لها أشياء تعمها وتشارك فيها من جهة ما هي هيولانية بإطلاق وأشياء تخصّ واحدة منها أو أكثر من واحدة من جهة ما هي هيولانية ما. (كتاب النفس / ٨٨)

- تعمّ هذه الصور الهيولانية على مراتبها وتفاوتها من جهة ما هي هيولانية مطلقة أمران اثنان:

أحدهما أن وجودها إنما يكون تابعاً للتغير بالذات، وذلك إما قريب أو بعيد كالحال في الصور المزاجية وفي النفسانية ... والثاني أن

متفاضلة في الوجود بحسب تفاضل تلك العقول في أنفسها. (تهافت التهافت / ١٣١)

### الصور النزوعيّة

- أما الصور الروحانية فليست متغيّرة، إذ ليست منقسمة. وأما النزوعية فليس مانع يمنع من انقسامها، إما بذاتها أولاً، وإما ثانياً. ولذلك يُظنّ أنّها صورة الجسم. (الرسائل الإلهية / ٨٣)

### الصور النوعية

← الصور.

### صور الهويّة

- إن النظر في جميع صور الهويّة على كنهها هولعلم واحد بالجنس. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٣٠٩)

### الصور الهيولانيّة

- الصور الهيولانية لم توجد لأنفسها بل كانت من أجل غيرها، فإنّ الطبيعة لا تفعل شيئاً باطلاً. (كتاب النفس / ٧٢)

- الصور الهيولانية هي المولّدة للصور الهيولانية. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٨٨٣)

- الصور الهيولانية ... يشبه أن يكون لهذه الصور وجودان: وجود بالفعل وهو الوجود الهيولاني الذي لها، ووجود بالقوة وهو الوجود

← الصور.

### الصورة

- إنه ليس كل هيولى لكل صورة، ولكن كل هيولى وكل صورة على غير تساوي، فمنها ما يحتاج إلى واسطة ومنها ما لا يحتاج إلى واسطة. (مختار رسائل / ٥٤٢)

- الجوهري لا يخلو من أن يكون جامعاً أو مفترقاً. أما الجامع فالواقع على أشياء كثيرة يعطي كل واحد منها حدّه واسمه، فهو يجمعها بذلك؛ والواقع على أشياء كثيرة بأن يعطي كل واحد منها اسمه وحدّه: إما أن يقع على أشخاص كالإنسان الواقع على كل واحد من أوحاد الناس، أعني على كل شخص إنساني، وهذا هو المسمى صورة، إذ هي صورة واحدة واقعة على كل واحد من هذه الأشخاص، وإما أن يقع على صور كثيرة كالحَيِّ الواقع على كل صورة من صور الحي، كالإنسان والفرس. وهذا هو المسمى جنساً، إذ هو بجنس واحد واقع كل واحد من هذه الصور. وأما الجوهريّ المفترق فهو الفارق بين حدود الأشياء، كالناطق الفاصل لبعض الحيّ من بعض؛ وهذا هو المسمى فصلاً؛ لفصله بعض الأشياء من بعض. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٢٥)

تكون متعدّدة بالذات بتعدّد الموضوع ومتكثّرة بتكثّره. فإن بهاتين الصفتين يصحّ عليها معنى الحدوث، وإلا لم يكن هنالك كون أصلاً...

وقد يوجد للصور الهيولانية بما هي هيولانية أمرثالث، وهو أنها مركّبة من شيء يجري منها مجرى الصورة، وشيء يجري منها مجرى المادة. ويعمّ الصور الهيولانية أمر رابع، وهو أن المعقول منها غير الموجود. (نفس المصدر / ٨٩)

- الصور الهيولانية فإنه إنما نعقلها من حيث هي هيولانية. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٨٠)

- أما الصور الهيولانية التي في واحد واحد من أجزاء العالم فالأمر في ذلك بيّن بالوجه الذي تبين به تناهي الموضوعات؛ فإنه ليس يمكن أن يوجد في الشيء المتناهي صور لا نهاية لها كما ليس يمكن أن يوجد فيه موضوعات لا نهاية لها. (نفس المصدر / ١٣٢)

- ولما كانت الصور الهيولانية لا يمكن أن توجد ذوات كمية غير متناهية على ما تبين في العلم الطبيعي، وجب أن لا توجد قوة هيولانية غير متناهية التحريك. (نفس المصدر / ١٣٨)

الأخرى فالتى ليست بذات هيولى، وهي الواقعة تحت العقل، وهي نوعية الأشياء وما فوقها. (نفس المصدر/ ٣٥٤)

- أول ... الأصول (الكلية) القوانين الكلية  
في مبادئ الوجود التي هي للجواهر  
الجسمانية كلها: ما هي ولم هي ... لكل  
واحد منها مبدئين: مبدأ هو به بالقوة فسماه  
(أرسطو) «المادة»، ومبدأ هو به بالفعل وسماه  
«الصورة». (فلسفة أرسطو طائيس/ ٩٢)  
- كل شيء يكون بالفعل يسمى صورة.

(رسائل الفارابي، التعليقات / ١١)

هي المبدأ الذي يعين الهيولى ويعطيها  
ماهية خاصة ويجعلها شيئاً واحداً. (الجمع  
بين رأيي الحكيمين / ٢٨)

- الصورة والمادة الأولى هما أنقص هذه  
المبادي وجوداً، وذلك أن كل واحد منهما  
مفتقر في وجوده وقوامه إلى الآخر؛ فإن الصورة  
لا يمكن أن يكون لها قوام إلا في المادة،  
والمادة فهي بجوهرها وطبيعتها موجودة  
لأجل الصورة، وأتيتها هي أن تحمل الصورة.  
فمتى لم تكن الصورة موجودة لم تكن المادة  
موجودة، إذ كانت هذه المادة هي حقيقة لا  
صورة لها في ذاتها أصلاً. (السياسة المدنية /  
٣٨)

- إن الصورة تحتاج في قوامها إلى موضوع.

- الجنس والصورة والشخص والفصل  
جوهرية؛ والخاصة والعرض العام عرضية: إما  
كلأ وإما جزءاً، وإما مجتمعاً وإما مفترقاً.  
(نفس المصدر/ ١٢٦)

- الجواهر الأولى البسيطة التي تركب  
الجسم منها هي العنصر والصورة، فعرض  
للجسم، إذ هو مركب من جواهر العنصر  
والصورة- أن يكون جواهر، إذ هو جواهر فقط؛  
وهو بطباعه جسم، أعني مركباً من عنصر  
وأبعاد، التي هي صورته. ولم يعرض للعنصر  
وحده، وللبعد الذي هو صورة وحده، أن  
يكون كل واحد منهما جسماً، إذ كان  
المركب منهما جسماً. (نفس المصدر/ ١٥٠)  
- الشيء الذي به الشيء هو ما هو. (رسائل

الكندي الفلسفية / ١٦٦ و ٢٦٧)

- صورة الشيء التي بها هو ما هو، ومبتدأ  
حركة الشيء التي هي علته، وما من أجله  
فعل الفاعل مفعوله. (نفس المصدر/ ١٦٩)

- أعني (الكندي) بالصورة صورة الدينار  
التي باتحادها بالذهب كان الدينار. (نفس  
المصدر/ ٢١٧)

- الصورة غير مفارقة عنصرها. (نفس  
المصدر/ ٢٤٨)

- إن الصورة صورتان؛ أما إحدى الصورتين  
فالهولانية، وهي الواقعة تحت الحس. وأما

الوجود الهولي، وسمّوا الأشياء المتأخّرة في الوجود الصورة. (نفس المصدر/ ٣٢٢)

- يعنون به كلّ شكل ونقش يقبله الجوهر. (نفس المصدر/ ٦ / ٢)

- إنّ كل صورة مقومة لذات الشيء تتلوها أخرى متممة، وكل صورة مقومة فاعلة لأخرى

تابعة لها يتلو بعضها بعضاً كما يتلو العدد أزواجه أفراده وأزواجه بالغاً ما بلغ. مثال

ذلك الصورة المشاكلة في جرم النار المقومة لذاته، فهي حركة الغليان. والصورة المتممة

التابعة لها هي الحرارة وتتلوها اليبوسة. (نفس المصدر/ ٤٦ / ٢)

- كان الهولي والصورة أيضاً جوهرين بسيطين روحانيين معقولين مخترعين

مبدعين كما شاء باريها جلّ جلاله للفعل والانفعال، قابلين بلا كيف ولا زمان ولا مكان

بل بقوله: كن، فكان. (نفس المصدر/ ٥ / ٣)

- إنّ الجسم أحد الموجودات المحسوسة، وهو جوهر مركّب من جوهرين بسيطين معقولين: أحدهما يقال له الهولي، والآخر

يقال له الصورة؛ فالهولي هو جوهر قابل للصورة والصورة هي التي بها الشيء ما هو.

(نفس المصدر/ ١٨٦)

- إنّ الصورة الواحدة تارة تسمّى هولي، وتارة تسمّى جوهرية، وتارة تسمّى عرضية،

(نفس المصدر/ ٣٩)

- إن الصورة بها يكون أكمل وجودي الجسم وهو وجوده بالفعل. (نفس المصدر)

- هي هيئة الشيء وشكله التي يتصوّر الهولي بها، وبها يتمّ الجسم. (مفاتيح العلوم / ١٣٦)

- الصورة هي في الكمّ نقطة. (المقاسبات / ١٥)

- إذا غلبت الصورة على الهولي بطلت حكمة الهولي. (نفس المصدر/ ٢٥٠)

- الهولي عاشقة للصورة مع المنافاة بينهما؛ لأنّها بها تكمل، والصورة قابلة للهولي، لأنّها بها تحسن، إلّا أن يكون

المقوم منها وافر النصيب من الأول. (نفس المصدر/ ٢٥١)

- للصورة سرار لا يفهم إلّا بتأييد العقل، والهولي خلافة لا يتخلّص منها إلّا بتشمير

النفس. (نفس المصدر/ ٢٥١)

- يقال: ما الصورة؟ الجواب: هي التي بها الشيء هو ما هو. (نفس المصدر/ ٣١٣)

- إنّ الصورة نوعان: مقومة ومتممة. وقد سمّت العلماء الصور المقومة جواهر،

وسمّت الصور المتممة أعراضاً. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٣١٩)

- سمّوا (الفلاسفة) الأشياء المتقدّمة في

شيء لا كجزء منه ولا يصحّ قوامه دونه كيف كان.

وحدّ الصّورة بالمعنى الثالث: أنّه الموجود في الشّيء لا كجزء منه ولا يصحّ قوامه دونه ولأجله وجد الشّيء، مثل العلوم والفضائل للإنسان.

وحدّ الصّورة بالمعنى الرابع: أنّه الموجود في شيء آخر لا كجزء منه ولا يصحّ وجوده مفارقاً له ولكن وجود ما هو فيه بالفعل خاصّاً به، مثل صورة النّار في هيولى النّار، فإنّ هيولى النّار إنّما تقوم بالفعل بصورة النّار أو بصورة أخرى حكمها حكم صورة النّار.

وحدّ الصّورة بالمعنى الخامس: أنّه الموجود في شيء لا كجزء منه ولا يصحّ قوامه مفارقاً له، ويصحّ قوام ما فيه دونه إلا أنّ التّوع الطّبيعيّ يحصل به كصورة الإنسانية والحيوانية في الجسم الطّبيعيّ الموضوع له. وربّما قيل صورة للكمال المفارق مثل النفس، فحدّه أنّه جزء غير جسمانيّ مفارق يتمّ به وبجزء جسمانيّ نوع طّبيعيّ. (الحدود لابن سينا / ١٦، رسائل ابن سينا / ٩٢)

- الشّيء الذي يدركه الحسّ الباطن والحسّ الظّاهر معاً، لكنّ الحسّ الظّاهر يدركه أولاً، ويؤدّيه إلى الحسّ الباطن ... والمعنى هو الشّيء الذي تدركه النفس من

وتارة بسيطة، وتارة مركّبة، وتارة روحانية، وتارة جسمانية، وتارة علّة وتارة معلولة. (نفس المصدر / ٢٣٠)

- إن قيل ما الصورة؟ فيقال: ماهيّة الشّيء، وله الاسم والفعل والقيامه. (نفس المصدر / ٣٦٠)

- هي التي بها الشّيء ما هو. (نفس المصدر ٣ / ١٨٣، المقابسات / ٣٦٤)

- التي صارت بها الهيولى جسماً طويلاً عريضاً عميقاً. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ٣٣٤)

- ماهيّة الشّيء وله الاسم والفعل والقيامه. (نفس المصدر ٣ / ٣٨٥)

- إنّ الصّورة المقوّمة لذات الشّيء هي التي إذا فارقت هيولاها بطل وجدان ذلك الشّيء. (نفس المصدر ٢ / ٥٣)

- اسم مشترك يقال على معانٍ: على التّوع وعلى كلّ ماهيّة لشيء كيف كان وعلى الكمال الذي به يستكمل التّوع استكمالاته التّواني.

وعلى الحقيقة التي تقوم المحلّ الذي لها، وعلى الحقيقة التي تقوم التّوع.

فحدّ الصّورة بالمعنى الأوّل - وهو التّوع - أنّه المقول على كثيرين في جواب: ما هو. وحدّه بالمعنى الثّاني: كلّ موجود في

ومعندنا مؤخر الدماغ. (نفس المصدر / ١٤٨)

- الصورة أقدم من الهيولى، ولا يجوز أن يقال إن الصورة بنفسها موجودة بالقوة دائماً، وإنما تصير بالفعل بالمادة؛ لأنّ جوهر الصورة هو الفعل. (الشفاء، الإلهيات / ٨٨)

- الصورة لا توجد إلا في الهيولى، لا أنّ علّة وجودها الهيولى، أو كونها في الهيولى. (نفس المصدر / ٨٩)

- الصورة دائماً جزء من الماهية في المركّبات، وكل بسيط فإنّ صورته أيضاً ذاته لأنّه لا تركيب فيه. وأما المركّبات فلا صورتها ذاتها ولا ماهيتها ذاتها. أمّا الصورة فظاها أنّها جزء منها، وأما الماهية فهي ما بها هي ما هي، وإنّما هي ما هي بكون الصورة مقارنة للمادة، وهو أزيد من معنى الصورة. (نفس المصدر / ٢٤٥)

- قد يقال صورة لكل معنى بالفعل يصلح أن يفعل حتى تكون الجواهر المفارقة صوراً بهذا المعنى. (نفس المصدر / ٢٨٢)

- يقال صورة لكل هيئة وفعل يكون في قابل وحدانيّ أو بالتركيب، حتى تكون الحركات والأعراض صوراً. (نفس المصدر)

- يقال صورة لما تتقوم به المادة بالفعل، فلا تكون حينئذ الجواهر العقلية والأعراض

المحسوس من غير أن يدركه الحسّ الظاهر أولاً. (الشفاء، الطبيعيات / ٣٥)

- ليس للصورة أن تكون علّة للهيولى، أو واسطة على الإطلاق. (الإشارات والتنبهات ٢٠٣ / ١)

- الهيولى والصورة لا تكونان في درجة التعلّق والمعيّة على السواء. وللصورة في الكائنة الفاسدة تقدّم ما، فيجب أن يطلب كيف هو. (نفس المصدر / ٢١١)

- إنّ الصورة إذا كانت حاصلة في القوة، لم تَغِب عنها القوة. (نفس المصدر / ٣٧٢)

- الفرق بين إدراك الصورة وإدراك المعنى أنّ الصورة هو الشيء الذي يدركه الحسّ الباطن والحسّ الظاهر معاً... وأما المعنى فهو الشيء الذي تدركه النفس من المحسوس من غير أن يدركه الحسّ الظاهر أولاً. (الشفاء، النفس / ٣٥)

- جرت العادة بأن يسمّى مدرك الحسّ صورة ومدرك الوهم معنى، ولكل واحد منهما خزانة. فخزانة مدرك الحسّ هي القوة الخيالية وموضعها مقدّم الدماغ، فلذلك إذا حدثت هناك آفة فسد هذا الباب من التصوّر، إما بأن تتخيّل صوراً ليست أو يصعب استثبات الموجود فيها. وخزانة مدرك الوهم هي القوة التي تسمّى الحافظة،



- إن الشيء الذي هو بذاته معقول هو  
- الصورة المجردة عن المادة وخصوصاً إذا  
كانت مجردة بذاتها لا غيرها. وهذا الشيء  
هو العقل بالفعل أيضاً. (النجاة/ ١٩٣)  
- إن الأبعاد والصورة الجسمية لا بد لها من  
موضوع أو هيولى تقوم فيه. (نفس المصدر/  
٢٠٢)

- الفاعل والقابل قد يتقدمان المعلول  
بالزمان، وأما الصورة فلا تتقدم بالزمان البتة.  
(النجاة/ ٢١٢)

- إن كل عقل هو أعلى في المرتبة، فإنه  
لمعنى فيه وهو أنه بما يعقل الأول يجب عنه  
وجود عقل آخر دونه، وبما يعقل ذاته يجب  
عنه فلك بنفسه وجرمه وجرم الفلك كائن  
عنه ومستبقى بتوسط النفس الفلكية. فإن  
كل صورة فهي علة لأن تكون مادتها بالفعل؛  
لأن المادة بنفسها لا قوام لها. (نفس  
المصدر/ ٢٨٠)

- هو الشيء الذي تدركه النفس الباطنة  
والحس الظاهر معاً. (نفس المصدر/ ٣٢٧)  
- قد يكون الشيء في المحل ويكون مع  
ذلك جوهرًا لا في موضوع إذا كان المحل  
القريب الذي هو فيه متقومًا به ليس متقومًا  
بذاته، ثم يكون مقومًا له ونسَمِيه صورة.  
(نفس المصدر/ ٤٩٧)

صوراً. (نفس المصدر)  
- يقال صورة لما تكمل به المادة وإن لم  
تكن متقومة بها بالفعل، مثل الصورة وما  
يتحرك بها إليها بالطبع. (نفس المصدر)  
- يقال صورة خاصة لما يحدث في المواد  
بالصناعة من الأشكال وغيرها. (نفس  
المصدر)

- يقال صورة لنوع الشيء ولجنسه ولفصله  
ولجميع ذلك. وتكون كلية الكلية صورة  
للأجزاء أيضاً، والصورة قد تكون ناقصة  
كالحركة وقد تكون تامة كالترتيب والتدوير.  
(نفس المصدر)

- قد يقال صورة لكل معنى بالفعل يصلح  
أن يفعل حتى تكون الجواهر المفارقة صوراً  
بهذا المعنى.

- ويقال صورة لكل هيئة وفعل يكون في  
قابل وحداني أو بالتركيب حتى تكون  
الحركات والأعراض صوراً.

- ويقال صورة لما تكمل به المادة وإن لم  
تكن متقومة بها بالفعل، مثل الصورة وما  
يتحرك بها إليها بالطبع... (نفس المصدر)  
- إن السبب للشيء لا يخلو إما أن يكون  
داخلاً في قوامه وجزءاً من وجوده... أو يكون  
الجزء الذي وجوده هو صيرورته بالفعل وهو  
الصورة. (نفس المصدر/ ٢٥٨)

ويدركها أولاً حسّها الظاهر. وأما المعنى فهو الشيء الذي تدركه النفس من المحسوس من غير أن يدركه الحس الظاهر أولاً، مثل إدراك الشاة المعنى المضادّ في الذئب. (رسائل في أحوال النفس / ٦٠)

- إن كل واحد من الأجسام الطبيعية مركّب من هيولى، أعني المادة، ومن صورة. أما الهيولى فمن خاصيّتها أنّ بها ينقطع الجسم الطبيعي بالذات، إذ السيف لا يقطع بحديده بل بحدّته التي هي صورته، وإنّما ينثلم بحديده لا بحدّته ... وأما الصورة فخاصيّتها أنّ بها تؤدّي الأجسام أفاعيلها، إذ السيف ليس يقطع بحديده بل بحدّته، وأنّ الأجسام إنّما تتغيّر بجنسها، أعني الصورة. (نفس المصدر / ١٥٣)

- قسط الصورة في الوجود أوفر من قسط المادة؛ لأنّها علّتها المعطية لها الوجود، ويليهما الهيولى ووجودها بالصورة. (نفس المصدر / ١٠١)

- الصورة ليست في موضوع. (مقاصد الفلاسفة / ١٤٣)

- مجرد الهيولى جوهر، ومجرد الصورة جوهر. ومجموعهما - وهو الجسم - جوهر. (نفس المصدر / ١٤٣)

- أطلقوا (الفلاسفة) اسم (الجوهر) على ما

- أسباب الأشياء أربعة: مبدأ الحركة، مثل البناء للبيت؛ المادة مثل الخشب والطين للبيت؛ والصورة مثل هيئة البيت للبيت؛ الغاية مثل الاستئمان للبيت. وكل واحد من ذلك إمّا قريب وإمّا بعيد، إمّا عام وإمّا خاص، إمّا بالقوة وإمّا بالفعل، إمّا بالحقيقة وإمّا بالعرض. (عيون الحكمة / ١٨)

- إنّ كل جسم طبيعي فهو متقومّ الذات من جزئين، أحدهما يقوم مقام الخشب من السرير ويقال له: هيولى ومادة، والآخر يقوم مقام صورة السرير من السرير، ويسمّى صورة. (تسع رسائل / ٤)

- أسباب الأشياء أربعة: مبدأ الحركة مثل البناء للبيت. المادة مثل الخشب واللّين للبيت. الصورة مثل هيئة البيت للبيت. الغاية مثل الإسكان للبيت. وكل واحد من ذلك إمّا قريب وإمّا بعيد، وإمّا خاصّ وإمّا عام، وإمّا بالقوة وإمّا بالفعل، وإمّا بالحقيقة وإمّا بالعرض. (نفس المصدر / ٤)

- الفرق بين إدراك الصورة وإدراك المعنى أنّ الصورة هي الشيء الذي تدركه النفس الباطنة والحس الظاهر معاً، لكن الحس يدركه أولاً ويؤدّيه إلى النفس، مثل إدراك الشاة لصورة الذئب، أعني شكله وهيئته ولونه، فإنّ نفس الشاة الباطنية تدركها،

- الصورة لا تفارق عند الحركة، وكذا الهيولى، والمكان يفارق بالحركة. (نفس المصدر/ ٣١٢)

- الصورة جوهر، وهو لا يقبل الزيادة والنقصان، والأشد والأضعف. (نفس المصدر/ ٣٢١)

- هي تأليف المقدمات على نوع من الترتيب مخصوص، ولا بد من معرفته. (تهافت الفلاسفة / ١٣٠)

- هو التوع يطلق ويراد به التوع الذي تحت الجنس.

- الكمال الذي به يستكمل التوع استكمال الثاني.

- ماهية الشيء كيف كان.

- الحقيقة التي تقوم المحل بها.

- الصورة التي تقوم التوع.

- الكمال المفارق. (نفس المصدر/ ٢٩٧)

- الصورة إذألها مراتب: أولها كونها وجودها

هيولانية، وهذه فلامغايرة فيها أصلاً. وهي

الطرف الأقصى، وطرف آخر مقابل له وهو

وجودها معقولة، وهو طرف أقصى، إلا أنه في

وجودها معقولة يجب أن يكون لها وجود

هيولاني ويكون ذلك مما به قوامها؛ فإن ذلك

هو مبدأ وجودها. (كتاب النفس / ٧٨)

- الفرق بين المعنى والصورة أن الصورة

هو (محل) وعلى ما هو (حال) أيضاً. وخالفوا في هذا المتكلمين؛ فإن الصورة عند المتكلمين عرض تابع لوجود المحل. (نفس المصدر)

- القابل لا يخلو؛ إما أن يكون عين الاتصال أو غيره. فإن كان عين الاتصال فهو محال؛

لأن القابل هو الذي يبقى مع المقبول إذ لا يقال المعدوم قبل الوجود فالإتصال لا يقبل

الانفصال، فلا بد من أمر آخر هو القابل للإتصال والانفصال جميعاً. وذلك القابل

يسمى (هيولى) بالاصطلاح. والاتصال المقبول يسمى صورة. (نفس المصدر/ ١٥٥)

- الهيولى ليس لها وجود بالفعل بنفسها دون الصورة البتة، بل يكون أبدأ وجودها مع

الصورة. وكذلك الصورة لا تقوم بنفسها دون الهيولى. (نفس المصدر/ ١٥٨)

- قوام الصورة بالهيولى. (نفس المصدر/ ٢٢١)

- مجرد الصورة لا وجود لها بنفسها، بل وجودها في المادة. (نفس المصدر/ ٢٨٥)

- لا يجوز أن تكون الصورة وحدها سبباً لوجود المادة؛ إذ لو كان كذلك للزم عدم

المادة بعدم الصورة، وليس كذلك، بل تبقى المادة لابسة لصورة أخرى. (نفس المصدر/ ٢٩٢)

(نفس المصدر)  
 - الصورة أيضاً منها طبيعية كالقوى  
 الحيوانية والنباتية، ومنها صناعية  
 كالهياآت والأشكال والألوان المعمولة  
 بالصناعة البشرية (نفس المصدر/١٦٠)  
 - هي التي بها الجسم موضوع لوجود أقطار  
 فيه متبدلة عليه في زيادتها ونقصانها أو  
 زيادة بعضها ونقصان البعض. (نفس  
 المصدر ٣/١٩٦)  
 - الصورة لا يصح وجودها إلا من فعل هذا  
 الفاعل (المختار). (حي بن يقظان / ٦٣)  
 - الصورة أيضاً لا تبقى دون المادة؛ فإن  
 الصورة من نوع واحد، فإذا تجرّدت عن  
 الحامل لم تخل من وحدة أو كثرة فلا تفارق.  
 (اللمحات / ١٠٠)  
 - الهيولى والصورة وجودهما عن فاعل  
 خارج. (نفس المصدر/١٠١)  
 - إنّ الموجود إمّا أن يكون في المحلّ، أو لا  
 يكون. ونعني بالكون في المحلّ أن يكون  
 الشيء شائعاً في غيره لا على سبيل  
 الجزئية، وخرج عنه الكون في الخصب  
 والمكان وكون اللونية في السواد. والكائن في  
 المحلّ منه ما لا يستغني المحلّ عنه، وهو  
 المسمّى بالصورة، ومحلّه هيولاه. ومنه ما  
 يستغني المحلّ عنه، وهو المسمّى بالعرض،

تصير مع الهيولى شيئاً واحداً ولا يكون  
 هنالك مغايرة. ومعنى المدرك هو صورة  
 منفردة عن المادة، فالمعنى هو الصورة  
 المنفردة عن المادة. (نفس المصدر/ ٩٤)  
 - هي التي بها هو الشيء ما هو، كالأبيض  
 ببياضه. (المعتبر في الحكمة ٢ / ٩)  
 - الموجودات تنقسم باعتبار الوجود إلى  
 ذوات قارّة في الوجود وإلى أفعال صادرة  
 عنها وفيها. والذي عنه تصدر الأفعال  
 يسمّى فاعلاً، والذي فيه يسمّى قابلاً. والقابل  
 هو المحل والهيولى والموضوع لوجود ما  
 يوجد فيه... والحاصلة عن الفاعل في  
 الموضوع منها ما يسمّى صورة وهي التي بها  
 الشيء هو كالبياض للأبيض والحرارة للحرار  
 بل والإنسانية للإنسان والتربيع للمربع، ومنها  
 ما يسمّى عرضاً كالبياض للإنسان والحرارة  
 في الماء والتربيع في الشمع والخشب مثلاً.  
 (نفس المصدر/١٥)  
 - يقال صورة للنوع كالإنسان، ويقال صورة  
 للشكل التخطيطي خاصة، ومنها يسمّى  
 المصوّرون، ويقال صورة لهيئة الاجتماع  
 كصورة العسكر وشكل القياس في ائتلاف  
 القرينة، ويقال صورة لنظام محفوظ عند  
 العقل كالشريعة والقانون والسنة، ويقال  
 صورة لحقيقة كل شيء كان جوهرأ أو عرضاً.

- ومحلّه الموضوع. (نفس المصدر/ ١٢٣)
- هي بعينها الصّورة التي تقوّم نوعيته إلاّ أنّها باعتبار كونها مبدأ للأثار تسمّى طبيعة، وباعتبار تقويم وجود المادّة وتحقيق حقيقة النوع تسمّى صورة. (مجموعه مصنفات شيخ اشراق / ١ / ٣٦٤)
- هو الذي يُسأل عنه بحرف: ما هو. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٣٥)
- هي كلمة تدلّ على كينونة الشّيء وأجناسه، مثل ما ينسب نسبة الاثنين إلى الواحد. (نفس المصدر/ ٤٨١)
- الموجودات المحسوسة فيها شيء غير متغيّر بالذات بل ثابت، وهي الصّورة. (نفس المصدر/ ٦٩)
- الصّور هي التي بها صارت المركّبات من الصّورة والمادّة واحدة، وصارت هويّة ما، أي موجودة. (نفس المصدر/ ١٠٩٩)
- إنّ كلّ متغيّر فإنّما يتغيّر من شيء وإلى شيء وعن شيء. فأما الذي عنه يتغيّر فهو المتحرّك، وأما ما منه يتحرّك فهو الهيولى، وأما ما إليه يتحرّك فهو الصّورة. (نفس المصدر/ ١٤٥٤)
- تقال على أوجه، منها: صور الأجسام البسائط، وهي غير الآلية. منها صور الأجسام الآلية وهي النفوس ...
- الصورة والهيولى، وبالجملة الأمور البسائط، لا حدود لها إلاّ بضرب من التشبيه. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٨٨)
- إن الصورة والغاية إنما يقال فيها إنها فاعلة بضرب من التشبيه. (نفس المصدر/ ١٦٤)
- وقد يقال الصّورة على الكيفيّة والكميّة الحاصلة في الممتزج بما هو ممتزج. (رسائل ابن رشد، كتاب ما بعد الطبيعة / ٣٣)
- أما المادّة فهي الشّيء الذي هو بالقوّة، الشّيء الذي سيكون بالفعل والحدّ. وأما الصّورة فهي الفعل والماهية. (نفس المصدر/ ٦٦)
- هي جوهر لا جسم له، وهي في ذاتها لا قوام لها، لكنّها تعطي العناصر التي لا صورة لها، صوراً، وتكون علّة لتصييرها مبصرة. (في النفس / ١١٥)
- الجوهر إن كان حالاً فهو الصّورة. (شرح الهداية الأثيريّة / ٢٦١، حاشية المحاكمات / ٤٠٠)
- الحال الذي تتبدّل هويّة المحلّ المتقوم بتبدّله وهو الصّورة. (الإشارات والتبهيّات مع الشرح / ٢ / ٢٧٤، شرحي الإشارات للظوسي / ١ / ١١٣)
- صورت او (جسم) ماهيت او است كه به

... (نفس المصدر / ٣٥١)

- كل جسم طبيعي من حيث كونه مبدأ للأثار يسمى قوة، ومن حيث أنه مبدأ للحركة والسكون الذاتيين يسمى طبيعياً، ومن حيث كونه مقوماً للمادة المجسمة يسمى صورة. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين

الشيرازي / ٧٠)

- إن الصورة تـ. يقال على الماهية النوعية، وقد يقال على الأمر الحال في المحل الذي لا يتقوم وجوده ولا يتم نوعيته إلا بما حل فيه. (نفس المصدر / ٢١٧)

- ما به يكون شيء موجوداً بالفعل. (نفس المصدر / ٢٢٢)

- الجوهر إن كان قابلاً للأبعاد الثلاثة فهو الجسم، وإلا فإن كان جزءاً منه هو به بالفعل، سواء كان في جنسه أو في نوعه بصورة. (الحكمة المتعالية / ٤ / ٢٣٤)

- هو الجزء الذي به يتحقق الحصول والفعلية، ولا دخل للصورة في القابلية. (نفس المصدر / ٦ / ١٤)

- أمر محصل بالفعل به يصير الشيء شيئاً. (نفس المصدر / ٢ / ٣٣)

- هو الشيء الذي يحصل الشيء به بالفعل. (نفس المصدر / ٢ / ٢٤٦)

- إن النفس لها حيثيات متعددة، فتسمى

آن ماهية أو واست. <sup>١</sup> (درة التاج / ٤ / ١٤)

- علت ناقصه منقسم مي شود به آن كه جزئی باشد از معلول وبه آن كه جزئی نباشد از آن. وجزء یا آن باشد كه شیء به او بالفعل باشد وأن صورت است. <sup>٢</sup> (نفس المصدر / ٣ / ٤٤)

- إن كان المحل غنياً عن الحال فيه مطلقاً سمي موضوعاً، وسمي الحال فيه عرضاً. وإن كان له حاجة من وجه يسمى هيولى والحال فيه صورة. (إيضاح المقاصد / ١٢٤)

- الجوهر إن كان حالاً في محل فهو الصورة. (نفس المصدر / ١٢٦، مطالع الأنظار / ١٠٩، شرح حكمة العين / ٢١٢، كشاف اصطلاحات الفنون / ٢٠٦)

- حال لا يستغنى عنه المحل ولا يقوم دونه. (شرح حكمة العين / ٢١٠)

- الجوهر إما له الأبعاد الثلاثة فـجسم أو لا، وإذا لم يكن جسماً فإما جزؤه وإما ليس كذلك، فإن كان جزؤه فإن كان الجسم به، أي بذلك الجزء حاصلًا بالفعل فصورة

١. صورة الجسم عبارة عن ماهية، بها الشيء هو هو.

٢. العلة الناقصة تنقسم إلى ما هو جزء من المعلول وما ليس بجزء منه. والجزء إما الذي يكون الشيء به بالفعل وهو الصورة....

في وجودها الخارجي إلى مادة جسمانية وهي جزء الجسم، أو في وجودها العقلي إلى مادة عقلية وهي العلم بقسميه (التصوري والتصديقي)، فإنه يفتقر إلى موضوع عقلي هي النفس، أو لا يفتقر في شيء من الوجودين إلى شيء من المادتين، وهي الدوات المجردة، كالعقول وغيرها. (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء / ٥٣)

- كيفية تحصل في العقل هي آلة ومرآة لمشاهدة ذي الصورة. ما يتميز به الشيء مطلقاً، سواء كان في الخارج ويسمى صورة خارجية، أو في الذهن ويسمى صورة ذهنية. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٨٢٩)

- عبارات استاز جزئي كه به اوشىء بالفعل باشد.<sup>١</sup> (لمعات إلهية / ١٠٢)

← الشيء، الصّور، العدم، العرض، الاتّصال، الجسم، الخلأ، السنخ، العناصر، الغاية الأولى في الكون. المادة، المحلّ، الموضوع.

### الصورة الأخيرة

- إذا كان الموضوع الأول والصورة الأخيرة - اللذان هما طرفان متناهيان في محسوس محسوس - فما بينهما ضرورة متناه، فإنه من

بحسبها بأسام مختلفة، وهي القوّة والكمال والصّورة فهي ... بالقياس إلى المادة التي تحلّها ليجتمع منها جوهر نباتي أو حيواني صورة ... (نفس المصدر ٧/٨)

- قال (اسنيقورس): المبادئ اثنان: الخلأ والصّورة. أمّا الخلأ فمكان فارغ. وأمّا الصّورة فهو فوق المكان والخلأ. (الزّسائل لصدر الدين الشيرازي / ٩٩)

- هي التي يلزم منها وجود الشيء، فمعها يكون الشيء بالفعل كصورة التسير. (الشواهد الربوبية / ٦٩)

- هي ماهية الشيء موجودة بوجود آخر غير الخارج، كما يحصل في المرأة صورة الإنسان بوجود ظلّي غير وجوده الأصلي (عند الفلاسفة). (مفاتيح الغيب / ١٠١)

- عبارة عمّا لا يعقل من الحقائق المجردة الغيبية ولا تظهر إلا بها. (كلمات مكنونة / ١٢٥)

- صورة الشيء عبارة إمّا عن شبحه ومثاله كما هو مذهب القائلين بالأشباح، وإمّا عبارة عن ماهية معرّى عن الوجود الخارجي نحواً من التعرية التي يفعلها العقل، كما هو مذهب المحقّقين بحصول الأشياء أنفسها في الذهن. (أصل الأصول / ٣)

- الصّورة بمعنى «الأمر بالفعل»: إمّا أن يفتقر

١. عبارة عن الجزء الذي به يكون الشيء بالفعل.

### الصورة بالقوة

- هي الإمكان المقارن لعدم الصورة في الموضوع المعين. (الحكمة المتعالية ٢ / ١٩٤)

### صورة البسيط

← الصورة الفلكية.

### الصورة البنائية

← الصورة المعقولة.

### الصورة البسيطة

← العلل البسيطة.

### الصورة البعيدة

← العلل البعيدة

### الصورة الجزئية

- التي هي الاتصال القابل للأبعاد الثلاثة مقومة لحقيقة الجسم بما هو جسم، ومقومة لوجود الهيولى. (شرح الهداية الأثيرية / ٧٢)  
← الاتصال.

### الصورة الجزئية

- إنَّما الصورة الجزئية للشخص الجزئي في الوجود، والكلية للكلّي في الذهن لا في الوجود. (المعتبر في الحكمة / ٩ / ١)  
← الصورة الكلّية، صور أشخاص الجوهر.

المحال أن تفرض أشياء متناهية من أطرافها وهي غير متناهية من أوساطها، إذ كان هذا الوضع يناقض نفسه؛ لأن ما هو غير متناه هو غير متناه من جميع الجهات، لا من جهة ما دون جهة. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٣١)

### صورة الأشياء المتكوّنة

- إن صورة الأشياء المتكوّنة وجوهرها هي في الاختلاط والتبدّل، يعني تبدّل الأجزاء. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥١٢)

### الصورة الأولى

- يظهر الأمر في الصورة الأولى أنها ليس لها فاعل، إذ كان لو كان لها فاعل لم تكن صورة قصوى؛ لأنها كانت تكون متقدّمة الوجود عند الفاعل، وأبعد أن تكون ذات مادة. وإذا لم يكن لها فاعل فهي والفاعل الأقصى واحد بالموضوع؛ لأنّما متى أنزلناهما اثنين بالعدد، لزم أن تكون معلولة عن الفاعل أو الفاعل معلول عنها من جهة ما هو ذو صورة، فليس يكون فاعلاً أولاً. وكذلك أيضاً يجب أن لا يكون لها غاية؛ لأن الغاية ذات صورة، فتكون هنا صورة أقدم منها، فلا تكون هي صورة قصوى. وإذا كان ذلك كذلك فغايتها ذاتها. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٣٣)  
← علم ما بعد الطبيعة.



## الصورة الجسمية (الجسمانية)

- هو البعد المقوم للجسم الطبيعي، ليس قوامها بالمحسوسات فتكون محسوسة، بل هي مبدأ المحسوسات. (رسائل الفارابي، التعليقات / ٢٥)

- الصورة الجسمية بما هي الصورة الجسمية لا تختلف، فلا يجوز أن يكون بعضها قائماً في المادة وبعضها غير قائم فيها. (النجاة / ٢٠٣)

- الصورة الجسمية تفعل بواسطة المادة الموجودة فيها؛ لأن وجود الصور الجسمانية في المادة، ولا يستغنى عنها. (ما بعد الطبيعة / ١٤)

- إن الصورة الجسمية عبارة عن الاتصال لا محالة. (مقاصد الفلاسفة / ١٥٤)

- إن الصورة الجسمية لا ضد لها. (نفس المصدر / ١٦١)

- إن الصورة الجسمية والهيولى أيضاً، لا يوجدان دون أن ينضاف إليهما الفصل المتمم لنوع ذلك الجسم. (نفس المصدر)

- كل جسم كائن فاسد فلصورته ثلاث مراتب في الوجود، أولها: الروحانية العامة، وهي الصورة العقلية، وهي النوع. والثانية: الصورة الروحانية الخاصة. والثالثة: الصورة الجسمانية. (الرسائل الإلهية / ٥٨)

- إن أحد الجسمين لو خالف الآخر بالصغر والكبر فلا يخالفه فيما لا يتغير من قبول الأبعاد الثلاثة على الإطلاق، بل فيما يختلف من الأصغرية والأكبرية، فالمتفق الغير المتبدل هو الصورة الجسمية. (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء / ٥٥)

← الأبعاد.

## صورة الجنس

- الصورة التي هي صورة الجنس هي مثل نسبة الاثنين إلى الواحد، فإنها كالجنس إلى النغمة التي بالكل، وذلك أن نسبة الاثنين إلى الواحد هي جنس هذه النغمة، على ما تبين في علم الموسيقى. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٨٣)

## صورة الجوهر

- إن كان اسم الجوهر ينطلق مرة على عنصر الجوهر المركب من مادة وصورة وعلى صورته، وعلى المركب من المادة والصورة، فإن صورة الجوهر يقال فيها إنها جوهر الشيء، إذ كانت هي المعرفة لذاته. وأما العنصر فقد يقال فيه باعتبار الجوهر الذي هو مجموع المادة والصورة إنها جزء جوهر. وأما باعتبار الجوهر الذي هو مجموع المادة والصورة إنها جزء جوهر. وأما باعتبار الجوهر

ثنائية، كذلك الصورة الجوهرية ليس تقبل الأقل والأكثر؛ فإنه لا يكون إنسان أكثر إنسانية من إنسان من حيث صورته، بل إن كان ذلك فمن حيث إن الصورة منه في عنصر. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٠٦٨)

- إن الصورة الجوهرية لا يكون حدوثها بالحركة. (المباحث المشرقية / ٥٨٨)

← صور الأجرام السماوية.

### الصورة الحيوانية

صورة المركب إما أن لا يكون لها نشوء ونماء ... أو يكون، وحينئذ لا يخلو إما أن لا يكون لها حس وحركة ... أو يكون، وهي الصورة الحيوانية. (حاشية المحاكمات / ٢٠٠)

### الصورة الخارجية

← الصورة، العلم الانفعالي.

### الصورة الخاصة

← العلل الخاصة.

### الصورة الذهنية

- إن كل صورة ذهنية سواء كانت مأخوذة عمّا له وجود في العين أو عمّا ليس له ذلك، فإنه يمتنع حصولها بعينها في الخارج، بل المحكوم عليه حقيقة تلك الصورة الموجودة

المعترف لذات الشيء فإنه لا يقال فيها إنها جزء للجوهر، بل يقال فيها إنها القابلة للصورة ولحدّها. مثال ذلك الفطس الذي يقال في حدّه إنه عمق في الأنف أو في لحم الأنف، فإن الأنف هو جزء جوهر لما يدل عليه اسم الفطس، وهو مجموع الأنف والعمق، وليس هو جزء حدّ للعمق وإنما هو موضوع له. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٨٩٧)

### الصورة الجوهرية

- إن الصورة الجوهرية المقومة للشيء هي التي إذا انخلت عن الهيولى بطل وجدان الشيء، والصورة العرضية المتممة هي التي إذا انخلت عن الهيولى لم يبطل وجدان الهيولى. مثال ذلك أنّ الخياطة هي صورة مقومة لذات القميص جوهرية له؛ لأنها بها يكون الثوب قميصاً ومتممة للثوب عرضية فيه. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٢٣١)

- إن الصورة الجوهرية إذا فارقت المادة، فإن لم يعقب بدل، لم تبقّ المادة موجودة. فمُعقب البدل مقيم للمادة - لا محالة - بالبدل. (الإشارات والتنبيهات ١ / ٢٥٥)

- كما أن صورة العدد مثل الثلاثية والرباعية ليس تقبل الأقل والأكثر، أي ليس يوجد ثلاثية أكثر من ثلاثية ولا ثنائية أكثر من

في الذهن. (المباحث المشرقية / ٤٢)

- صورة مساوية لصورة المدرك التي بها هو هوفي الماهية، ومغايرة لها بالعدد، ويحصل في ذات المدرك أو في آلة إدراكه. (شرح مسألة العلم / ٢٨)

← الموجود الذهني، الصورة.

### الصورة الذهنية

- صورة مساوية لصورة المدرك التي بها هو هوفي الماهية، ومغايرة لها بالعدد، ويحصل في ذات المدرك أو في آلة إدراكه. (شرح مسألة العلم / ٢٨)

← الموجود الذهني.

### الصورة الروحانية

- كل جسم كائن فاسد فلصورته ثلاث مراتب في الوجود، أولها: الروحانية العامة، وهي الصورة العقلية، وهي النوع. والثانية: الصورة الروحانية الخاصة. والثالثة: الصورة الجسمانية. (الرسائل الإلهية / ٥٨)

- إن الصورة الروحانية لها في موضوعاتها مراتب، هي بها أكثرروحانية وأقل روحانية. والصور التي في الحس المشترك هي أقل المراتب الروحانية. وهي أقرب الروحانية إلى الجسمانية، ولذلك يعبر عنها بالصنم، فيقال بأن الحس المشترك فيه صنم

المحسوس. ثم الصورة التي في الخيالية، وهي أكثرروحانية وأقل جسمانية، فلهذه ينسب وجود الفضائل النفسانية. ثم التي في القوة الذاكرة وهي أقصى مراتب الصور الروحانية الخاصة. (نفس المصدر / ٦٢)

- الصورة الروحانية التي لا يفيدتها الحس ولا الطبيعة، فإتما يفيدها الفكر أو العقل الفاعل. وهذه فقط يختص بها الإنسان. (نفس المصدر / ٨٦)

### الصورة الروحانية الخاصة

← الصورة الجسمية، الصورة الروحانية، الصورة العقلية.

### الصورة الروحانية العامة

← الصورة الجسمية، الصورة الروحانية، الصورة العقلية.

### صورة الشيء

- الشيء الذي به الشيء هو ما هو، هو صورة الشيء، حسياً كان أو عقلياً. (رسائل الكندي الفلسفية / ٢٦٧)

- إن معنى الشيء الذي هو به موجود بالفعل وهو صورته ليس هو مفارق للهيولى الذي هو فيها بمنزلة صورة البيت، إلا ما يوجد من ذلك في الصناعة، ولذلك كان إدراكها للعقل. فإن صورة المصنوع هي في

يوجد ثلاثية أكثر من ثلاثية ولاثنائية أكثر من ثنائية - كذلك الصورة الجوهريّة ليس تقبل الأقل والأكثر؛ فإنه لا يكون إنسانية أكثر إنسانية من إنسان من حيث صورته، بل إن كان ذلك فمن حيث إن الصورة منه في عنصر. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٠٦٨)

**الصورة العرضيّة المتممّة**  
← الصورة الجوهريّة.

**الصورة العقلية**

- هي آثار العقل الكلّي في النفس الكلّي؛ لقبولها منه وكونها بالقرب منه. وهي أنوار مضيئة تخرج عن حدّ الوصف بالعبارة الجسمانيّة من حيث التركيب، إذ كانت في غاية البساطة والتجريد، إلى الأمور المحسوسة، فهي صورة في الهيولى تدركها الحواسّ بالمباشرة لها وتنفعل منها بخاصّة القوّة فيها. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ٨٩)

- إنّ الصورة العقلية قد تنقسم بإضافة زوائد معنوية إليها، قسمة المعنى الجنسيّ الوحداني بالفصول المنوّعة، والمعنى النوعي الوحداني بالفصول العرضيّة المصنّفة. (الإشارات والتنبيهات / ١ / ٣٨٨)

- الجوهر الذي تحلّ فيه الصورة العقلية الكلّيّة جوهر روحاني غير موصوف بصفات

النفس وهي غير الهيولى التي هي فيها خارج النفس. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٧٨)

**صورة الصناعة (الصورة الصناعيّة)**

- إن صورة الصناعة تقال على ضربين، الضرب الواحد: الصورة التي في النفس. والآخر: التي خارج النفس. وهما شيء واحد، وإن التي خارج النفس هي عين التي في النفس. مثال ذلك إن الصحّة تقال على ضربين، أحدهما: على معقول الصحة التي في النفس. والآخر: على الصحة الموجودة في البدن وهما شيء واحد، وإن الصحة التي في البدن هي عن الصحة التي في النفس. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٨٤٥)

← الصورة، العلل الأربع.

**الصورة الطبيعيّة**  
← الصورة.

**الصورة العامّة**  
← العلل الخاصّة.

**الصورة العامّة**  
← العلل الخاصّة.

**صورة العدد**

- كما أن صورة العدد مثل الثلاثية والرابعة ليس تقبل الأقل والأكثر - أي ليس

### الصورة الفلكية

- الصورة إما صورة البسيط أو صورة المركب. فصورة البسيط إما أن تكون مع الشعور والإرادة وهي الصورة الفلكية، أو لا تكون وهي العنصرية. (حاشية المحاكمات / ٢٠٠)

### الصورة في الخيال

- الصورة في الخيال هي على حسب الصور المحسوسة، وعلى تقدير ما وتكييف ما ووضع ما. (النجاة / ١٧٠)

### الصورة في مادة

← الجواهر.

### الصورة في النفس

- إن الصورة التي في النفس هي صورة لا ترتيب لها، أي لا فعل لها مثل التي من خارج النفس، مثل صورة البناء التي تحرك إلى صورة المبنى؛ فإنه ليس لها فعل صورة البناء. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٥٢٧)

### الصورة القرية

← العلل البعيدة

### الصورة القصوى

← الصورة الأولى.

الأجسام، وهو الذي نسميه بالنفس الناطقة.

(رسائل في أحوال النفس / ١٧٤)

- كل جسم كائن فاسد، فلصورته ثلاث مراتب في الوجود، أولها: الروحانية العامة، وهي الصورة العقلية، وهي النوع. والثانية: الصورة الروحانية الخاصة. والثالثة: الصورة

الجسمانية: (الرسائل الإلهية / ٥٨)

- الصورة العقلية يجب أن تكون مطابقة

للأمر الخارجي. (المباحث المشرقية / ٥٤)

### صورة العلم

- صورة العلم في كل نفس واحدة، وكل أحد يجد تلك الصورة بعينها، فيمدح العلم بها، ويظن أن تلك الصورة إنما هي لعلمه وحده، وكذلك صاحبه. (المقابسات / ١٤٨)

### الصورة العلمية

← العلم الانفعالي.

### الصورة العنصرية

← الصورة الفلكية.

### الصورة غير الهيولانية

- كل صورة غير هيولانية فهي عقل سواء

عقلت أو لم تعقل. (رسالة النفس / ٩٧)

← الصورة المعقولة، الصورة.

المحلّ فإنّا نسّميه صورة مادّية ... (النجاة /

٤٩٧، مصارع المصارع / ١٤)

- الجوهر إمّا أن يكون في محلّ أولاً يكون فيه، والكائن في المحلّ هو الصّورة المادّية.

(الحكمة المتعالية ٤ / ٢٣٤)

← الهيولى.

الصورة المجرّدة

- إنّ الصورة المجرّدة إذا اتّحدت بالجوهر

المجرّد صيرته عقلاً بالفعل. (المباحث

المشرقية / ٣٦٩)

الصورة المحسوسة

- الصورة المحسوسة ظاهر من أمرها أنه لا

يكون عنها بذاتها استنباط ولا تصوّر روحاني،

كالفكر وما قام مقامه. فإنّا متى أحسّنا

جسماً وحصلت عندنا صورته الروحانية

الخاصة وأردنا أن نصنع مثله، فإنّما نصيّرنا

في هذه الرتبة ونخلع عنها خصوصها

لموضوعها، فإنّ موضوعها لا يمكننا إيجادها؛

لأنّه قد حصل موجوداً. (الرسائل الإلهية / ٨٨)

الصورة المختلفة

- الصورة المختلفة تستحقّ تنويعات

مختلفة، ولا فضل لصورة على أخرى، حتى

يجعل تركيبها مع العنصر أسطقتياً

الصورة الكائنة الفاسدة

- الصورة الكائنة الفاسدة فليس يوجد قول

يعتمها، بل هي في واحد واحد من

الموجودات الجزئية ما به يتجوهر، ولذلك

تلخيصها بما يخصّها إنّما يكون عند النظر

في واحد واحد منها. (رسالة الكون والفساد /

١١٧)

الصورة الكلّية

- لم تقع القسمة في الصورة الكلّية بل في

قوابلها. (رسائل في أحوال النفس / ١٧٣)

- إنّما الصورة الجزئية للشخص الجزئي في

الوجود والكلّية للكلّي في الذهن لا في

الوجود. (المعتبر في الحكمة / ٩)

- الصورة الكلّية والمادة الكلّية ليس لهما

كون ولا فساد. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٣٥)

الصورة المادّية

- إنّ الصورة المادية وإن كان علّة للمادة

في أن تخرجها إلى الفعل وتكملها، فإنّ

للمادة أيضاً تأثيراً في وجودها، وهو

تخصيصها وتعيينها. (الشفاء، الإلهيات / ٤٥٥)

- كلّ جوهر ليس في موضوع، فلا يخلو إمّا

أن لا يكون في محلّ أصلاً أو يكون في محلّ لا

يستغنى في القوام عنه ذلك المحلّ، فإن

كان في محلّ لا يستغنى في القوام عنه ذلك

بالتخصيص دون غيره. (رسالة السماع الطبيعي / ١٤٧)

تكون. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٨٧)

### الصورة المعدنية

صورة المركب فإما أن لا يكون لها نشوء ونماء وهي الصورة المعدنية أو يكون. وحينئذ لا يخلو إما أن لا يكون لها حس وحركة، وهي النباتية. (حاشية المحاكمات / ٢٠٠)

← الطبيعة، النفس النباتية.

### صورة المركب

← الصورة الفلكية.

### صورة المركب المعقولة

- صورة المركب المعقولة هي المركب نفسه. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٨٧)

### صورة المصنوع

- إن معنى الشيء الذي هو به موجود بالفعل وهو صورته ليس هو مفارق للهيولى الذي هو فيها بمنزلة صورة البيت إلا ما يوجد من ذلك في الصناعة، ولذلك كان إدراكها للعقل. فإن صورة المصنوع هي في النفس، وهي غير الهيولى التي هي فيها خارج النفس. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٧٨)

### الصورة المطلقة

- إذا تبين أنه ليس للصورة المطلقة تكون ولا للمادة كون، فيجب أن يكون كل متكون منقسماً إلى جزءين بالقول لا بالفعل، أحدهما: الذي يستمى مادة، والآخر: صورة. (نفس المصدر / ٨٦٢)

- إنَّ المعنى المعقول قد يؤخذ من الشيء الموجود، كما عرض أن أخذنا نحن عن الفلك بالرصد والحس صورته المعقولة، وقد تكون الصورة المعقولة غير مأخوذة عن الموجود، بل بالعكس. كما أننا نعقل صورة بنائية نخترعها، ثم تكون تلك الصورة المعقولة محرّكة لأعضائنا إلى أن نوجدها، فلا تكون وجدت فعملناها، ولكن عقلناها فوجدت. (الشفاء، الإلهيات / ٣٦٣)

- إنَّ الصورة المعقولة، وبالجملة العلم، تقتضي محلاً من ذات الإنسان جوهرية الذات محلّه. (رسائل في أحوال النفس / ١٧٣)

- إنَّ الصورة المعقولة واحدة كليّة، ولو كانت في العيان في كثرة غير متناهية.

- الصورة المطلقة والهيولى المطلقة ... غير كائنة ولا فاسدة. ولهذا ما يجب ضرورة أن

(المعتبر في الحكمة / ١ / ٤٠٩)

(المصدر / ١٣٩٢)

- كل صورة معقولة فهي إما هيولانية، وإما غير هيولانية. (رسالة النفس / ٩٧)

الصورة المفردة

- إن الصورة المفردة من المادة ليست تكون ولا تتكوّن. (تفسير ما بعد الطبيعة /

الصورة المفارقة

(٨٦٧)

- كل جوهر ليس في موضوع فلا يخلو إما أن لا يكون في محل أصلاً أو يكون في محل لا يستغنى في القوام عنه ذلك المحل. فإن كان في محل لا يستغنى في القوام عنه ذلك المحل فإنما نسّميه صورة مادّية، وإن لم يكن في محل أصلاً، فإنما أن يكون محلاً بنفسه لا تركيب فيه أو يكون. فإن كان محلاً بنفسه لا تركيب فيه فإنما نسّميه الهولي المطلقة، وإن لم يكن، فإنما أن يكون مركّباً ويسمى الجسم، مثل أجسامنا المركّبة من مادة وصورة جسميّة، وإما أن لا يكون ونحن نسّميه صورة مفارقة، كالعقل والتفس. وأما إذا كان الشّيء في محل هو موضوع فإنما نسّميه عرضاً. (النجاة / ٤٩٧)

الصورة المقوّمة

← الصفات الذاتيّة، الصورة النوعيّة، الطبيعة.

الصورة التّبائيّة

← الصورة المعدنيّة.

صورة النوع

- إن صورة النوع تنقسم إلى الجنس والفصل. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٦٦١)

الصورة التّوعيّة

- هي جوهر يقوم طبيعته نوع الجسم. (حاشية المحاكمات / ٢١٧)

- القوة التي يصدر عنها فعل واحد من غير أن يكون لها به شعور... ذلك على قسمين: فإنّها إما أن تكون صورة مقوّمة، وإما أن لا تكون بل تكون عرضاً؛ فإن كانت صورة مقوّمة؛ فإنما أن تكون في الأجسام البسيطة، فتسمّى طبيعة مثل النارية والمائية. وإما أن تكون في الأجسام المركّبة، فتسمّى صورة

- ليس يحتاج في الأمور الطبيعية إلى إدخال صورة مفارقة في شيء من المتكوّنات ما عدا العقل الإنساني، وهذا هو الصحيح من مذهب أرسطو. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٧٧)

- هي جوهر الصورة المحسوسة. (نفس



نوعية لذلك المركّب مثل الطبيعة المبرّدة التي للأفيون والمسخّنة التي للأفيون. وأمّا إن كانت عرضاً فذلك مثل الحرارة والبرودة. (المباحث المشرقية / ٣٨١)

- إن مخصّصات الأجسام والموادّ منها ما هي كمالات تستكمل بها المادّة وتتوجّه إليها الطبيعة من وجود الأدنى الأخير إلى الوجود الأقوى الأشرف، ومنها ما هي لواحق غير كماليّة لا تصلح أن يكون غايات أخيرة ولا متوسّطة، بل تكاد أن تكون من اللّوازم الصّوريّة للأمر العامّ أو من التّوابع الاتّفاقيّة. فالضّرب الأوّل عندنا وعند المعتمدين من المشائين هي المسماة بالصّور التّوعيّة والطبائع الجسميّة. والضّرب الثّاني هي العوارض الخارجيّة. (تعليقة على الشفاء لصدر الدّين الشيرازي / ٧٢)

- القوّة التي يصدر عنها فعل واحد من غير أن يكون لها به شعور، وذلك على قسمين: فإنّها إمّا أن تكون صورة مقوّمه، وإمّا أن تكون عرضاً، فإن كانت صورة مقوّمه فإنّها أن تكون في الأجسام البسيطة فتسمّى طبيعة، مثل التار والمائيّة، وإمّا أن تكون في الأجسام المركّبة فتسمّى صورة نوعيّة. (نفس المصدر / ١٦٢)

### الصورة الهيولانيّة

- إن الصورة الهيولانيّة معقولة لا بذاتها بل من أجل أن العقل جعلها كذلك. (كتاب النفس / ٧٤)

- كل صورة هيولانيّة فإنما هي معقولات بالفعل إذا عقلت، وإلّا فهي معقولة بالقوّة. (رسالة النفس / ٩٧)

← الصورة المعقولة، الصورة.

### صورة الهيولى

- كل قوة في جسم عندهم (الفلاسفة) هي متناهية إذ كانت منقسمة بانقسام الجسم، وكل جسم هو بهذه الصفة فهو كائن فاسد، أعني مركّباً من هيولى، وصورة الهيولى شرط في وجود الصورة. (تهافت التهافت / ١٣٠)

### صورة الوجود

- إن صورة الوجود في الكثرة أظهر منها في العدم، والوجود بأسره في الوجود، والعدم في الامتناع. (المقابسات / ٢١١)

أن يكون لها به شعور، وذلك على قسمين: فإنّها إمّا أن تكون صورة مقوّمه، وإمّا أن تكون عرضاً، فإن كانت صورة مقوّمه فإنّها أن تكون في الأجسام البسيطة فتسمّى طبيعة، مثل التار والمائيّة، وإمّا أن تكون في الأجسام المركّبة فتسمّى صورة نوعيّة. (نفس المصدر / ٧٢)

## [ض]

بعقب الأمطار. (رسائل إخوان الصفاء ٣ /

٣٨٩)

- كل ما حصل منه (ما في الهواء) جزء له مقدار ما، يحفظ صورته في الهواء انحدر حتى بقي ذلك الغيم، أو يبقى منه ما لا يمكن فيه أن يستحيل ماء هو الضباب. (رسائل ابن رشد، كتاب الآثار العلوية / ٢١)

### الضحك

- اعتدال دم القلب في الصفاء، وانبساط النفس، حتى يظهر سرورها. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٦)

- انبساط طبيعي يعرض للتنفس الناطقة يدل على تأثيرها، بلذيذ. (الحدود والفروق /

٤٦)

- هو انفعال نفساني تابع لانفعال آخر تابع لإدراك الأشياء التادرة، وذلك الانفعال الآخر هو التعجب. (شرح حكمة العين / ٦٨٣)

### الضار

- هو الذي يتسبب منه الشر. (المعتبر في

الحكمة ٣ / ١٠)

- هو السبب الموصل لذاته إلى الشر.

- الضر والمضرة عبارة عما به يقع تأدية إلى

الشر للسبب المؤدي إليه، وهو الضار.

(تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي /

١٦)

- عبارت باشد از سببی که موصل باشد

بالذات بسوی شر. عبارت است از چیزی که

حاصل شود به آن ایصال به شر.<sup>١</sup> (لمعات

الهيئة / ٤٥٥)

### الضباب

- هو البخار الرطب يثور من وجه الأرض

١. عبارة عن السبب الموصل بالذات إلى الشر. عبارة عما به يحصل الإيصال إلى الشر.

← التّعجب .

فالأول لا ضدّ له بوجه . (الإشارات

والتنبيهات / ٥٢ / ٢)

الضدّ

- هو موجود حصل مع انتفاء الشيء .

(مقاصد الفلاسفة / ١١٧)

- الفرق بين الضدّ والعدم أن يقال: العدم

هو عبارة عن عدم الشيء عن الموضوع فقط،

لا عن وجود شيء آخر، فالسكون عبارة عن

عدم الحركة . ولو قدّر زوال السواد، دون

حصول لون آخر، لكان هذا عدماً . فأما إذا

حصل حمرة أو بياض، فهذا وجود زائد على

عدم السواد . فالعدم هو انتفاء ذلك الشيء

فقط . وال ضدّ هو موجود حصل مع انتفاء

الشيء . (نفس المصدر / ١٨٥)

- الضدّ يشارك الضدّ في الموضوع . (نفس

المصدر / ١٨٦)

- (هو) سلب خاصّ بجنس من الأجناس .

(تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٥٣)

- الضدّ الحقيقي هو العدم . (نفس

المصدر / ١١٢٠)

- الضدّ سلب خاصّ بجنس من

الأجناس، كالحال في عدم الجوهر . (تفسير

ما بعد الطبيعة / ٤٥٣)

- إن الضدّ ليس له إلا ضدّ واحد . (نفس

المصدر / ١٣٠٦)

- إن ما هو ضدّ فليس هو متوسط بين

- إن الضدّ مبين للشيء . هو كلّ ما كان

مع ذلك (أن يكون مبيناً للشيء) معانداً،

شأنه أن يبطل كل واحد منهما الآخر ويفسده

إذا اجتماعاً، ويكون شأن كلّ واحد منهما أنه

أن يوجد حيث الآخر فيه موجود يعدم الآخر،

ويعدم من حيث هو موجود؛ فيه لوجود الآخر

في الشيء الذي كان فيه الأول . (آراء أهل

المدينة الفاضلة / ١١٣)

- لا يمكن أن يكون له (الموجود الأول)

ضدّ، وذلك يتبين إذا عرف معنى الضدّ . فإن

ال ضدّ مبين للشيء، فلا يمكن أن يكون ضدّ

الشيء هو الشيء أصلاً . (نفس المصدر /

٢٧)

- ليس الضدّ كل ما ليس الشيء . (الشفاء،

الطبيعيّات / ٣٢)

- الضدّ يقال عند الجمهور على مساوٍ في

القوة ممانع . وكل ما سوى الأول فمعلول،

والمعلول لا يساوي المبدأ الواجب، فلا ضدّ

للأول من هذا الوجه . ويقال عند الخاصة

لمشارك في الموضوع معاقب غير مجامع،

إذا كان في غاية البعد طباعاً . والأول لا

تعلّق ذاته بشيء، فضلاً عن الموضوع .

هو متوسط. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٢٣)  
 - هو الذي يلزم من وجوده عدم الضد  
 الآخر. (المباحث المشرقية / ١ / ١٠٥)  
 ← العدم، العنصر.

### الضّدان

- أن يكون كلّ واحد منهما يبطل الآخر إذا  
 التّقيا أو اجتمعما. (فصول متزعة / ٨٠)  
 - هما اللّذان موضوعهما واحد، وهما ذاتان  
 يستحيل أن يجتمعا فيه، ولا يستحيل أن  
 يتعاقبا عليه، وبينهما غاية الخلاف. (النجاة  
 / ٢١٩)

- عبارة عن المتعاقبين على موضوع  
 واحد، بشرط أن يكون بينهما غاية الخلاف.  
 (مقاصد الفلاسفة / ١١٨)  
 - هما الدّاتان المتعاقبان على موضوع  
 واحد، وبينهما غاية الخلاف. (سه رساله  
 شيخ إشراق / ١٤١)

- عبارة عن ذاتين متعاقبتين على موضوع  
 واحد، وبينهما غاية الخلاف والبعث  
 (الحكماء). (مجموعه مصتفات شيخ اشراق  
 / ٦١)

- هما الدّاتان الغير المجتمعين اللّذان من  
 شأنهما التّعاقب على موضوع واحد وبينهما  
 غاية الخلاف. (نفس المصدر / ١ / ٢٢٢)

ضدّين، بل الضّدان هما اللذان بينهما  
 متوسط. ومن هنا يظهر أنه ليس الكبير ضدّ  
 للصغير ولا المساوي وسط بينهما. (نفس  
 المصدر / ١٣٢٨)

- الضّد لا يقبل ضدّه عندما ينتقل  
 الموجود في الكون والفساد من ضدّ إلى ضدّ.  
 (نفس المصدر / ١٧١٨)

- كل ما له ضدّ عنصر، وهو وضدّه شيء  
 واحد بالعنصر. (نفس المصدر / ١٧٣٠)

- الضّد ضدّ للضّد. (رسالة السماع  
 الطبيعي / ٣٠)

- لو لم يوجد الضّد لما ثبت العالم. (نفس  
 المصدر / ٣٠)

- الضّد يجب ضرورة أن يكون كضدّه في  
 جميع أحواله، لكن في الجهة المقابلة.  
 (رسالة السماء والعالم / ٣٩)

- ليس للضدّ إلا ضدّ واحد، وذلك أنه إن  
 كان التام في جنسه هو الذي ليس يوجد  
 شيء خارج عنه ولا فوقه لزم أن يكون التام  
 في التباعد ليس يوجد شيء أبعد منه؛ لأنه  
 متى وجد شيء آخر مضادّ له فإما أن يكون  
 أشدّ مضادّ له في الوجود من الأول أو أنقص؛  
 فإن كان أنقص فحاله حال المتوسط بين  
 الضدّين وليس بطرف، وإن كان أشدّ فما  
 فرض في نهاية التضادّ فليس في نهايته بل

ابن رشد، كتاب ما بعد الطبيعة / (١١١)  
 - إنَّ الضدَّين أمران وجوديان، وعلّة كل واحد منهما غير علّة الآخر. (المباحث المشرقية / ١٠١)

- متقابلان أكرهردو وجودى باشند وماهيت يكي مقول باشد بقياس با آن ديگر، ايشان را مضافان خوانند چون أبوت وبنوت والآضدان باشند.<sup>١</sup> (درة الناج ٣ / ٢١)

- دو موجود باشند در غايت تخالف در تحت يك جنس قريب، كه ممكن باشد كه متعاقب شوند بر موضوعى ومرتفع شوند ازو بس.<sup>٢</sup> (نفس المصدر ٣ / ٢٣)

- المتقابلان هما اللذان لا يجتمعان في ذات واحدة من جهة واحدة في زمان واحد وإن كانا وجوديين، فإن كان تعقل كل واحد منهما بالقياس إلى الآخر فهما المتضابان والآفاضدان. (إيضاح المقاصد / ٦٤)

- إن كان المتقابلان وجوديين... إن لم يعقل أحدهما بالقياس إلى الآخر فهما

- هما اللذان المتعاقبتان على موضوع واحد لا يتصور اجتماعهما فيه وبينهما غاية الخلاف. (نفس المصدر ١ / ٣١٤)  
 - كل ضدّين يحتاجان إلى موضوع لهما. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٠٥)

- ليس يمكن أن تجتمع السالبة والموجبة في الصدق على الشيء الواحد بعينه. وإذا لم يكن ذلك فبتين أيضاً أنه ليس يمكن أن يجتمع الضدان في شيء واحد بعينه. (نفس المصدر ٤٥٣)

- إن كلّ ضدّين ففي أحدهما عدم الضدّ الثاني مثل الأبيض والأسود؛ فإن الأسود بجهة ما عدم الأبيض، وكذلك الحارّ والبارد والخفيف والثقيل. (نفس المصدر ١٣١٧)

- إن ما هو ضدّ فليس هو متوسط بين ضدّين، بل الضدان هما اللذان بينهما متوسط. ومن هنا يظهر أنه ليس الكبير ضدّ للصغير ولا المساوي وسط بينهما. (نفس المصدر ١٣٢٨)

- إن الضدّين بالحقيقة هما اللذان يوجدان وفي جنس واحد، وهما في غاية المخالفة والتباعد. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٢٢)

- هما اللذان يوجدان في جنس واحد، وهما في غاية المخالفة والتباعد. (رسائل

١. المتقابلان إن كانا وجوديين وماهيتهما واحدة بحيث يقال أحدهما بالقياس إلى الآخر يستيان بالمضامين مثل الأبوة والبنوة وإلا فهما الضدان.

٢. هما أن يكون الموجودان في غاية التخالّف تحت جنس قريب، بحيث يمكن أن يتعاقبا على موضوع ويرتفعا عنه فقط.

عنصرية غير منسوبة إلى جوهر الشيء.

(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٣٧٧)

- جميع الضديّات التي هي داخلية في الحدود، أعني تؤخذ فيها فصولاً، فهي تفعل خلافاً بالنوع، أي تفعل أنواعاً مختلفة، وجميع الضديّات التي توجد في العنصر وهي أعراض العنصر فلا تفعل أنواعاً. (نفس المصدر)

الضدّيّة

- آل فيثاغورس الذين يعتقدون أن الموجودات هي أعداد يرون أن الضدية التي هي مبدأ العدد هي النهاية وعدم النهاية. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٠٥)

- إن الضدية ليس يقال إنها موجودة بنوع واحد بل بنوعين، أحدهما بالقوة والآخر بالفعل. فإذا كانا بالقوة كان قولنا: إن الأضداد توجد معاً في شيء واحد، صحيحاً. وإذا كانت بالفعل كان قولاً باطلاً. (نفس المصدر/ ٤١٠)

- اختلاف تامّ بما هي ضدّيّة ... (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٣٠٦)

- إن الضدية اختلاف تام. (نفس المصدر/ ١٣٠٦)

- إن كانت الضدية اختلافاً وكان الاختلاف

الضدّان. (نفس المصدر/ ٦٥)

- المتقابلان إن امتنع اجتماعهما في موضوع واحد من جهة واحدة في زمان واحد فإن كانا وجوديين وأمکن تعقّل أحدهما بالذّهور عن الآخر فضدّان، كالسّواد والبياض ... (مطالع الأنظار / ٦٥)

- أمران ينتسبان إلى موضوع ولا يمكن أن يجتمعا فيه، سواء كانا وجوديين أو أحدهما فقط وجودياً، أو كان بينهما غاية التّخالف أو لم يكن. (شرح حكمة العين / ١٢٧)

- هما الموجودان، أي الوجوديان ... غير المتضابفين، سواء كان بينهما غاية التّباعد والخلاف، كالسّواد والبياض، أو لم يكن كذلك، كالحمرة والصفرة. (شرح الهداية الأثيريّة / ٢٢٧)

- أمران وجوديان يتعاقبان على موضوع واحد، وبينهما غاية الخلاف، ويكونان داخلين تحت جنس قريب. (شرح المنظومة / ٤١)

← تعاقب الضدّين، تعاقب المتضابفين، المتضابفان، المتقابلان، الخالّ.

الضدّيّات

- بعض الضدّيّات صورة هي جزء جوهر للشّيء الذي يوصف به، وبعض هي

الحركات ليست بأكثرية الوجود عن النسب  
في كميتها وكيفيتها، ويسمى ضدّها  
الضعف، وكأنّها زيادة وشدّة من المعنى  
الذي هو القدرة، وهو أن يكون الحيوان  
بحيث يصدر عنه الفعل إذا شاء، ولا يصدر  
عنه إذا لم يشأ، التي ضدّها العجز. (الشفاء،  
الإلهيات / ١٧٠)

- الاشتداد هو اعتبار المحلّ الواحد  
الثابت إلى حال فيه غير قارّ، تتبدّل نوعيته  
إذا قيس ما يوجد منها في أن ما إلى ما يوجد  
في أن آخر، بحيث يكون ما يوجد في كلّ أن  
متوسطاً بين ما يوجد في أنين يحيطان  
بذلك الآن، ويتجدّد جميعها على ذلك  
المحلّ المتقومّ دونها من حيث هو متوجّه  
بتلك التجدّدات إلى غاية ما. ومعنى  
الضعف هو ذلك المعنى بعينه إلاّ أنّه يؤخذ  
من حيث هو منصرف بها عن تلك الغاية.

(الإشارات والتبهيّات مع الشرح ٢ / ٢٧٣)

- عبارة عن حركة الشّيء في نفسه الى  
الانسلاخ. (المبين / ٣٤٨)

- الكيفيّات الاستعداديّة إن كان استعداداً

نحو القبول يسمّى ضعفاً ولا قوّة.

- (هي) إن كان استعداداً شديداً نحو  
القبول والانفعال يسمّى ضعفاً. (مطالع  
الأنظار / ١٠٠)

عدمه. (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء /  
٢٨٠)  
← الواجب، الممتنع، المحال الشّيء.

### الضروريّ المطلق

- الموجودات الضرورية بالحقيقة هي التي  
هي ضرورية بذاتها ومن غير علّة. ولذلك كان  
قولنا في رسم الضروريّ إنه الذي لا يمكن أن  
يكون بنوع آخر. وينقسم قسمين، أحدهما: ما  
لا يمكن أن يكون بنوع آخر من قبل ذاته وهو  
هو الضروري المطلق، وهو الذي يعبر عنه  
قوم في زماننا بواجب الوجود. والنوع الثاني:  
ما هو كذلك من قبل غيره وهذا هو الذي  
يقال فيه عند قوم إنه واجب وضروري من  
قبل غيره. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥٢١)

### الضروريّات

- أمّا الضروريّات والممتنعات فظاهر من  
أمرهما أن الرويّة والاستعداد والتأهب  
والتجربة لا تستعمل فيهما، وكل من قصد  
لذلك فهو غير صحيح العقل. (فضيلة العلوم  
والصناعات / ٥)

### الضعف

- إن لفظة القوة وما يرادفها قد وضعت أول  
شيء للمعنى الموجود في الحيوان، الذي  
يمكنه بها أن تصدر عنه أفعال شاقّة من باب

صغيرة القدر.  
- انضمام أجزاء الهيولى لعلتين: إما أن تكون أجزاؤها غير متمكنة للتقارب، فإذا عرض لها عارض تقارب أجزاؤها، يسمّى ذلك عَصْرًا، أو لأن يكون كالوعاء مملوًا فينضمّ أجزاؤها، يسمّى ذلك عَصْرًا. (رسائل الكندي الفلسفية/ ١٧١)  
← الانكسار.

### الضّمير

- عبارة عن ما طويت فيه المقدّمة الكبرى مخافة الاطلاع على كذبها. (المبين/ ٣٣٨)  
الضّوء  
- انفعال في القابل من المضيء، أو حصول أثر منه من واهب الضّور. (رسائل الفارابي، التعليقات/ ٧، التعليقات لابن سينا/ ٤٧)

- هوكيفيّة هي كمال بذاتها للشّفاف من حيث هو شّفاف. وهو أيضاً كيفيّة ما للمبصر بذاته لا بعلة غيره. (الشّفاء، الطبيعيات / ٩٢)  
- الكيفيّة التي يدركها البصر في الشّمس والنّار من غير أن يقال إنّه سواد أو بياض أو حمرة أو شيء من هذه الألوان. (نفس المصدر/ ٧٩)

- الضّوء انفعال في القابل من المضيء، أو حصول أثر منه من واهب الضّور. (تفسير ما

- إنّ مفهوم لفظ القوّة يقال بالاشتراك الاسمّي على أمور كثيرة ويقع فيها بقول كثير، ولكنها وضعت أوّل ما وضعت للمعنى الموجود في الحيوان الذي به يمكنه أن يكون مصدرًا لأفعال شاقّة من باب الحركات والتّحريكات ليست بأكثرية الوجود التّوعيّة، سواء كانت بحسب الكميّة أو بحسب الكيفيّة، ويسمّى ضدّ هذا المعنى الضّعف. (تعليقة على الشّفاء لصدر الدّين الشيرازي / ١٦١)

- القوّة موضوعة للمعنى الذي في الحيوان الذي يمكنه به أن يكون مصدرًا لأفعال شاقّة من باب الحركات ليست بأكثرية الوجود، ويسمّى ضدّه الضّعف. (الحكمة المتعالية ٣ / ٣)  
← الاشتداد، القوّة، العدل.

### ضعف الذّهن

- الصنف الذي يكون به التمييز على جودة أو رداءة ينقسم إلى صنفين، تكون بأحدهما جودة التمييز ويسمّى قوة الذّهن، وتكون بالأخر رداءة التمييز ويسمّى ضعف الذّهن والبلادة. (التّبيه على سبيل السعادة/ ٦)

### الضّغند (الضّغظ)

- الكسر انفصال الهيولى بأقسام كثيرة



بعد الطبيعة / ٧)

- ضوء الماضيء، إن كان من ذاته لا بأن

يفيض عليه من مقابله، كما للشمس يسمّى ضياءً، وإلا فعرض كالقمر، ويسمى نوراً أخذاً من قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾. (الحكمة المتعالية ٦٥/٤)

← التور، الظل، الظلمة.

- قد يظنّ أنّ الضّوء ضدّ الظلمة، إنّ الظلمة عدم جدة الضّوء من الصّيقل. ولا محالة إنّ حضوره هو الضّوء.

- إنّه لون الصّفاء إذا صار بالفعل. (في

التفس / ٤٥ و٤٦)

### الضّوء الأوّل

- الضّوء إمّا أن يكون حاصلاً من الماضيء لذاته وهو الضّوء الأوّل، أو من الماضيء بواسطة غيره وهو الضّوء الثّاني. (إيضاح المقاصد / ١٨٨)

### الضّوء الثّاني

← الضّوء الأوّل.

### الضّياء

← الضّوء.

- الأمر الذي يسطع من هذا الشّيء فيتختل

أنّه يقع على الأجسام. (نفس المصدر / ٧٩)

- إنّه كميّة هي كمال بذاتها للشفّاف من حيث هو شفّاف ...

- إنّه الكميّة التي لا يتوقّف الإبصار بها

على الإبصار بشيء آخر. (المباحث المشرقية

٣٠١/١)

- كميّة قائمة بالجسم مغايرة للألوان، وهي

محسوسة، وهي كمال للشفّاف من حيث إنّه

شفّاف. (إيضاح المقاصد / ١٨٨)

- الكميّة التي لا يتوقّف إبصارها على

إبصار شيء آخر. (شرح حكمة العين / ٢٩٣)

## [ط]

والأشياء التي حالها ليست بصحة ولا

مرض. (الحدود والفروق / ٨٣)

- الطب، ومقصوده معرفة مبادئ بدن

الإنسان وأحواله، من الصحة والمرض،

وأسبابها، ودلائلها، ليدفع المرض وتحفظ

الصحة. (تهافت الفلاسفة / ١٦٦)

- أما الطب فليس هو من العلم الطبيعي،

وهو صناعة عملية تأخذ مبادئها من العلم

الطبيعي؛ لأن العلم الطبيعي نظري والطب

عملي. (تهافت التهافت / ٢٨٥)

- الصناعة الفاعلة للصحة.

- هي صورة الصحة الموجودة في نفس

الطيب. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٩١)

- إن لجميع ما هو وصفي، أي منسوب إلى

الصحة ومتعلق بها من الأمزجة والأعضاء

والقوى والأركان والأفعال علماً واحداً هو

الطب. (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء / ٢٧٩)

## الطاعة

- هي الانقياد لأمر الأمر ونهي التاهي.

(رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٩٢)

- أتباع محبوب الأمر. (الحدود والفروق /

٥٠)

## الطب

- مهنة قاصدة لإشفاء أبدان الناس بالزيادة

والنقص وحفظها على الصحة. (رسائل

الكندي الفلسفية / ١٧١)

- المستخرج والمستنبط للمتوسط والمعتدل

في الأغذية والأدوية على أي نحو كان، هو

الطبيب. والصناعة التي يستخرج بها ذلك

هي الطب. (فصول متزعة / ٣٩)

- حدّ الطب، أما من قبل الغاية: حفظ

صحة موجودة، وردّ صحة مفقودة. ومن

الموضوع: معرفة الأشياء الصحية والمرضية،

← الطب، علم الطب.

### الطبائع

- إنَّ الكيفيَّة والكميَّة حاصرة للزمان والمكان، والزمان والمكان حاصران للجوهر والطبائع، والطبائع أعلى من الجوهر والجوهر دونها. (مختار رسائل / ٤٤٧)

- إنَّ الطبائع خمس، إحداها: طبيعة الفلك، وأربع تحت الفلك، ثم ترتب الجسم بعد الطبيعة كما ترتبت الستة بعد الخمسة. (رسائل إخوان الصفاء ٢٠٣ / ٣)

- إنَّ الطبائع أربع متضادة: حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة. (المعتبر في الحكمة / ١ / ١٧٣)

- إن من القوى الفعالة في الأجسام وبها ما يقدر على أصناف من الأفعال وفنون من الحركات... وهي القوى الخاصة بالأجسام الإنسانية وتسمى نفوساً ناطقة. ومنها ما يقدر على أصناف من الأفعال وفنون من الحركات ويشعر بأفعالها وحركاتها... وهي القوى الموجودة في باقي الحيوانات وتسمى نفوساً حيوانية.

ومنها ما يقدر على أصناف من الأفعال وفنون من الحركات وتشعر بأفعالها وحركاتها... وهي القوى الموجودة في النبات وتسمى

نفوساً نباتية. ومنها ما يقدر على تفتن الأفعال والحركات بل تفعل على نهج واحد وتشعر بأفعالها... وهي القوى الموجودة في باقي الأجسام الطبيعية، وتسمى طبائع وقوى طبيعية. (نفس المصدر / ٢٩٨)

- العقل المفارق لا يعقل إلا ذاته، وأنه يعقل ذاته يعقل جميع الموجودات إذ كان عقله ليس شيئاً أكثر من النظام والترتيب الذي في جميع الموجودات، وذلك النظام والترتيب هو الذي تتقبله القوة الفاعلة ذوات النظام والترتيب الموجودة في جميع الموجودات، وهي التي تسميها الفلاسفة الطبائع، فإنه يظهر أن كل موجود فيه أفعال جارية على نظام العقل وترتيبه وليس يمكن أن يكون ذلك بالعرض، ولا يمكن أن يكون من قبل عقل شبيه بالعقل الذي فينا، بل من قبل عقل أعلى من جميع الموجودات، وليس هو كلياً ولا جزئياً. (تهافت التهافت / ١٩٤)

← العقل المفارق، الزمان.

### الطبائع الأربع

- هي البرودة واليبوسة والرطوبة والحرارة. (رسائل إخوان الصفاء / ٢٠٥)

- الطبائع الأربع أو الخمس في الأجسام

عدميّة، كعدم قبول الفلكيات الخرق والالتئام، وعدم صلوح الجماد للتكلم. (نفس المصدر/ ٣٠٦)

### الطبائع الخمس ← الطبائع الأربع.

#### الطبائع الضرورية

- الطبيعة الممكنة ليس يمكن أن تعود واجبة إلّا لو أمكن أن تنقلب طبيعة الممكن ضرورية، ولذلك ليس في الطبائع الضرورية إمكان أصلاً، كانت ضرورية بذاتها أو غيرها. (تهافت التهافت / ١٤٦)

#### طبائع المواد

- تختلف طبائع المواد بحسب أصناف طبيعة التغيّر: أما المتكوّنة فمادتها بالقوة، وأما المنتقلة فمادتها بالفعل إذ كان المنتقل هوشيء موجود بالفعل. ولذلك ما كان من المنتقلة غير كائن ولا فاسد فليس له المادة التي للكائن الفاسد وهي التي هي بالقوة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٤٧)

#### طبائع الناس

- إنّ أخلاق الناس وطبائعهم تختلف من أربعة وجوه، أحدها: من جهة أخلاط أجسادهم ومزاج أخلاطها. والثاني: من جهة

العنصرية - أعني الداخلة في تركيب المركّبات من الكائنات الفاسدات - قوى فقالة بشعور ومعرفة فارقة بين مطلوب ومتروك وضدّ ومناسب لا محالة. (المعتبر في الحكمة / ١ / ١٥٣)

#### طبائع الأشياء

- كان القدماء (الفلاسفة) يعتقدون في طبائع الأشياء أنها طبيعة الأسطقسات، وكانت يعتقد كل فريق منهم في طبائع الأشياء بحسب ما كان يعتقد في الأسطقس. فمن كان يعتقد منهم أن الأسطقس أرض كان يرى في طبائع الأشياء كلها أنها أرض أو أرضيّة، ومن كان يعتقد منهم أن الأسطقس هو النار كان يعتقد في طبائع الأشياء أنها نار أو نارية. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥١١)

- يلزم أن تكون طبائع الأشياء وماهياتها تقتضي لها أن تتكوّن ولا بدّ، كما أن طبيعة المتكوّنة تقتضي أن تفسد. (نفس المصدر / ٧٣٤)

- قالوا (الفلاسفة): طبائع الأشياء علل فاعليّة لأموور وجوديّة، إمّا في ذوات تلك الأشياء، كئيبس الناس وسخونتها، وإمّا في غيرها كجفاف مجاورها واحتراقه. ولأموور

### الطبع

- هو كّل هيئة يستكمل بها نوع من الأنواع، كانت فعلية أو انفعالية. فكأنها أعمّ من الطبيعة. وقد يكون الشيء عن الطبيعة وليس عن الطبع، مثل الإصبع الزائدة، ويشبه أن يكون هو بالطبع بحسب الطبيعة الشخصية وليس بالطبع بحسب الطبيعة الكلية. (الحدود لابن سينا / ٢٢، رسائل ابن سينا / ٩٨)

- هو كّل هيئة يستكمل بها نوع من الأنواع، فعلية أو انفعالية، وكأنها أعمّ من الطبيعة. (تهافت الفلاسفة / ٢٩٩)

- الحركة، والميل، والطبع، ثلاثة أمور متباينة. فإذا ملأت زقاً من الهواء، وتركته تحت الماء، صعد إلى حيز الهواء. وفي حالة الصعود فيه الحركة، والميل، والطبع. فإن أمسكته قهراً تحت الماء، فلا حركة؛ وأنت تحسّ بميله وتحامله على يدك، واعتماده عليك في طلب جهته. فهو المراد بالميل. فإن كان فوق الماء فلا حركة ولا ميل، ولكن فيه الطبع الذي يوجب فيه الميل إلى حيزه، مهما فارق حيزه. والمقصود أن نبيّن أنّ كل جسم مركّب فهو قابل للحركة. وكل قابل للحركة، فلا بدّ وأن يكون فيه ميل ولا محالة. (مقاصد الفلاسفة / ٢٦٣)

تربة بلدانهم واختلاف أهويتها. والثالث: من جهة نشوئهم على ديانات آبائهم ومعلميهم وأستاذيهم ومن يربّيهم ويؤدّبهم، والرابع: من جهة موجبات أحكام النجوم في أصول مواليدهم ومساقط نطفهم، وهي الأصل وبقائها فروع عليها. (رسائل إخوان الصفاء / ٢٢٩)

- طباع الناس متفاضلة في التصديق؛ فمنهم من يصدّق بالبرهان، ومنهم من يصدّق بالأقاويل الجدلية تصديق صاحب البرهان بالبرهان، إذ ليس في طباعه أكثر من ذلك. ومنهم من يصدّق بالأقاويل الخطابية، كتصديق صاحب البرهان بالأقاويل البرهانية. (فصل المقال / ٣٤)

### الطبّ

← العلم الطبيعيّ

### الطبّ الجسدانيّ

- هو الطبّ المعروف. (رسائل فلسفية للرازي / ٢٩)

← الطبّ، علم الطبّ.

### الطبّ الرّوحانيّ

- هو الإقناع بالحجج والبراهين في تعديل أفعاله هذه النفوس لثلاث تقصّر عمّا أريد بها، ولثلاث تجاوزه. (رسائل فلسفية للرازي / ٢٩)

كالقوة المحركة للجحرف في هبوطه؛ أو مختلفاً، كالقوة المحركة للنبات في تكوينه ونشوء فروعه. وربما قيلت الطبيعة على ما كان من الصفات الأولية لكل شيء، كالحرارة بالنسبة إلى النار، وعلى أغلب الكيفيات المتضادة للأشياء الممزجة، كالبرودة بالنسبة إلى الأفيون، وعلى الاستعداد بالقوة في الشيء لقبول كمال آخر، كاستعداد التسليم الفطنة لقبول العلم والتعلم، وعلى كل ما يقع اهتداء الفاعل إليه من غير تعليم، كرضاع الطفل، وضحكه، وبكائه، ونحوه. (المبين / ٣٤٦)

← الطبيعة.

### الطيب

- متى انحرف البدن عن الاعتدال من مزاجه، فالذي يرده إلى الاعتدال ويحفظه عليه هو الطيب.

- المعالج للأبدان هو الطيب. (فصول متزعة / ٢٤)

- المستخرج والمستنبط للمتوسط والمعتدل في الأغذية والأدوية على أي نحو كان، هو الطيب. (نفس المصدر / ٣٩)

- هو خادم الطبيعة، يناولها ما تحتاج إليه في وقت الحاجة. (رسائل إخوان الصفاء / ٢

- الطبيعة مشتقة من الطبع والطباع. والطبع مقول في التعارف والأعم على الصفة الذاتية الأولية لكل شيء، كما يقال: طبع النار الحرارة، وطبع الماء البرودة. (المعتبر في الحكمة / ٤)

- إن الطبع يعنى به القوة التي تفعل ما تفعله على سنن واحد وفن واحد، وإن حركت في جهة واحدة. (نفس المصدر / ٦٦)

- معنى الطبع عند الفلاسفة يقع على معانٍ، أولها: صعود النار إلى فوق وهوى الأرض إلى أسفل، وهذه الحركة إنما تصدر عن الموجود إذا لحقه أمر عارض، وهو تكون الشيء في غير موضعه، وهنالك قاسر يقسره، والباري سبحانه منزّه عن هذا الطبع. ويطلقون أيضاً اسم الطبع على كل قوة يصدر عنها فعل عقلي، مثل الأفعال التي تصدر عن الصنائع. (تهافت التهافت / ٢٥٣)

- يقال ما بالطبع على أعم من المجرى الطبيعي، وهي العوارض اللاحقة من قبل المادة كالإصيص الزائدة وما أشبه ذلك. (رسالة السماع الطبيعي / ٣٩)

- عبارة عن ما يوجد في الأجسام من القوة على مبادئ حركتها من غير إرادة، سواء كان ما يصدر عنها من الفعل على نهج واحد،

(١٢٤)

- المادّة والصّورة كلّ واحد منهما يسمّى  
بالطّبيعة. (رسائل الفارابي، السياسات  
المدنيّة / ٨)

← الطّب، الطّبيعة، علم الطّب.

### الطّبيعة

- إنّ الطّبيعة التي هي الماهيّة التي بها  
يحصل الجوهر جسمانيّاً بالفعل أوّلاً هي  
أيضاً مادّة النفس. (فلسفة أرسطو طاليس /  
١١٤)

- إنّها سبب إلى الكائن عنها من الأمور  
الكائنة الفاسدة. (الحدود لجابر بن حيان /  
١٧٨)

- حصلت الأجسام الطّبيعيّة ضربين:  
ضرب يكون أقصى ما يتجوهر به هو  
الطّبيعة. وضرب ليس يكون أقصى ما  
يتجوهر به الطّبيعة، بل يصير بالطّبيعة مواطأة  
على جهة المادّة أو آلة النفس، فيكون ما  
يتجوهر به بعد تجوهره بالطّبيعة هو النفس.  
فيكون الجوهر الطّبيعيّ القابل النفس مادّة  
للنفس، وتكون الطّبيعة إمّا توطئة أو مادّة أو  
آلة تستعملها النفس في أفعالها. (نفس  
المصدر / ١١٥)

- إنّها من حيث الفعل مبدأ حركة وسكون  
عن حركة. وأما من حيث الطّباع، فإنّها جوهر  
إلهي متصل بالأجسام، متّضع باتصاله بها  
غاية الاتّضاع. (نفس المصدر / ١٨٤)

- الطّبيعة ابتداء حركة وسكون عن حركة،  
وهو أوّل قوى النفس. (رسائل الكندي  
الفلسفية / ١٦٥)

- لا يمكن أن تكون الطّبيعة والنفس  
كافيتين للإنسان في بلوغ هذا الكمال  
(الأخير)، بل يحتاج إلى القوتين العقليّتين  
العمليّتين منضافتين إلى النفس والطّبيعة  
وأفعالهما. (نفس المصدر / ١٢٦)

- قول الفلاسفة في الطّبيعة: تسمّى  
الفلاسفة الهيلولي طبيعة، وتسمّى الصورة  
طبيعة، وتسمّى ذات كل شيء من الأشياء  
طبيعة، وتسمّى الطريق إلى السكون طبيعة،  
وتسمّى القوة المدبّرة للأجسام طبيعة. (نفس  
المصدر / ١٧٩)

- إنّّه لا ضرورة في الطّبيعة، وإنّ الذي في  
الطّبيعة من الوجود هو الوجود الذي على  
الأكثر. ومنها أن الطّبيعة قد تشتاق إلى

- ليس في الطّبيعة شيء عبث وبلاعة.  
(نفس المصدر / ٢٥٤)

- هي قوّة تنفذ في الأجسام وتدبّرها.  
(رسائل فلسفيّة لمحمّد بن زكريّا الرّازي /  
١١٨)

وطبيعة الفلك، وطبيعة البياض، والحرارة معنى ذاته. ويقال أيضاً على المركب منها، ويقال على المزاج الأول اللاحق لكل مركب من الأستقصات، ويقال على المزاج العام بتنوع الإنسان الذي هو موضوع للنظر فيه، وقد يستعمله الطبيب على المزاج العام، ويقال على المزاج الخاص. (نفس المصدر/ ٢٨٤)

- يقال: ما الطبيعة؟ الجواب: هي صورة عنصرية ذات قوى متوسطة بين النفس والجرم لها مدّ وحركة وسكون عن حركة. (نفس المصدر/ ٣١٨)

- هي قوة من قوى النفس الكليّة، منبئة منها في جميع الأجسام التي دون فلك القمر، سارية في جميع أجزائها كلها. تسمى باللفظ الشرعي الملائكة الموكلين بحفظ العالم وتدير الخليفة بإذن الله، وتسمى باللفظ الفلسفي قوى طبيعيتي. (رسائل إخوان الصفاء ٦٣/٢)

- هي قوة النفس الكليّة الفلكيّة، وهي سارية في جميع الأجسام التي دون فلك القمر من لدن كرة الأثير إلى منتهى مركز الأثير. (نفس المصدر/ ١٣٢/٢)

- إنّ الطبيعة إنّما هي قوة من قوى النفس الكليّة منبئة منها في جميع الأجسام التي

الوجود عند المضاف اللاحق لوجود ما، هي اللازمة عنه. (الجمع بين رأبي الحكيمين / ٨٩)  
- مبدأ الحركة والسكون - متى لم يكن من خارج، أو عن إرادة - سمي طبيعة. (عيون المسائل/ ١٠)

- كل جسم يتحرك فحركته إمّا من سبب خارج، وتسمى حركة قسرية، وإمّا من سبب في نفس الجسم، إذ الجسم لا يتحرك بذاته، وذلك السبب إن كان محرّكاً على جهة واحدة على سبيل التسخير فيسمى طبيعة. وإن كان محرّكاً حركات شتى بإرادة أو غير إرادة، أو محرّكاً حركة واحدة بإرادة فيسمى نفساً. (نفس المصدر/ ١٨)

- الطبيعة سبب، على أنّه مبدأ للحركة ما هي فيه ومبدأ لسكونه بالذات لا بالعرض. (نفس المصدر)  
- لا قرابة بين الحكمة والطبيعة فيما يؤثره الإنسان. (المقابسات/ ٢٥٠)

- العقل سرح النفس مرعاها فيه، والنفس قلب الطبيعة مُستقاها منه، والطبيعة صراط الإنسان مدله غيه. (نفس المصدر/ ٢٥١)

- الطبيعة اسم مشترك يدل على معانٍ: أحدها: ذات كل شيء عرضاً كان أو جوهرًا، أو بسيطاً أو مركباً، كما يقال: طبيعة الإنسان،



مشاركة للجميع. وإنما تعرض الكلية لطبيعة ما إذا وقعت في التصور الذهني. (نفس المصدر / ٢٠٩)

- الطبيعة ليست تفعل باختيار، بل على سبيل التسخير، وسبيل ما يلزمها بالذات. (نفس المصدر / ٣٨٢)

- كل جسم متحرك فحركته إما من سبب من خارج وتسمى حركة قسرية، وإما من سبب في نفس الجسم إذ الجسم لا يتحرك بذاته. وذلك السبب إن كان محركاً على جهة واحدة على سبيل التسخير فيسمى طبيعة، وإن كان محركاً حركات شتى بإرادة أو غير إرادة أو محركاً حركة واحدة بإرادة فيسمى نفساً. (رسائل في الحكمة / ٤)

- الطبيعة سبب على أنه مبدأ الحركة لما هي فيه ومبدأ سكونه بالذات لا بالعرض. (نفس المصدر)

- القوة الفاعلة بالتسخير فعلاً أحدي الجهة مخصوصة باسم الطبيعة. (رسائل في أحوال النفس / ٤٩)

- الطبيعة ليست تفعل باختيار، بل على سبيل تسخير وسبيل ما يلزمها بالذات. (النجاة / ٢٥٨)

دون فلك القمر سارية في جميع أجزائها كلها. (نفس المصدر / ٥٥)

- إن الطبيعة إنما هي قوة النفس الكلية الفلكية، وهي سارية في جميع الأجسام التي دون فلك القمر من لدن كرة الأثير إلى منتهى مركز الأثير. (نفس المصدر / ١١٢)

- أما الطبيعة فهي لاها من ذاتها التي هي الأركان الأربعة. (نفس المصدر / ١١٣)

- مبدأ أول بالذات لحركة ما هي فيه بالذات وسكونه بالذات، وبالجملة لكل تغيير وثبات ذاتي. (الحدود لابن سينا / ٢١، رسائل ابن سينا / ٩٧)

- يقال الطبيعة للعنصر وللصورة الذاتية وللحركة التي عن الطبيعة بتشابه الاسم. (نفس المصدر / ٢١)

- إن الطبيعة ليست مبدأ للحركة المكانية والسكون فيها فقط، بل هي مبدأ لجميع الحركات التي بالطبع، والسكونات التي بالطبع. (الشفاء، الطبيعيات / ١٣١)

- يعنى بالطبيعة لا القوة التي هي مبدأ حركة وسكون، بل جملة الشيء الحادث عن المادة الجسمانية وتلك القوة والأعراض. (الشفاء، الإلهيات / ٢١)

- ليس يمكن أن تكون الطبيعة توجد في الأعيان وتكون بالفعل كلية، أي هي وحدها

يحركه ماهي فيه وسكونه بالذات لا  
بالعرض. (نفس المصدر/ ٥)

- فتراسم الطبيعة بأنها القوة التي تفعل  
على سنن واحد من غير إرادة ولا معرفة.  
(نفس المصدر/ ١٤٨)

- إن من القوى السارية في الأجسام الفعالة  
منها ما يفعل أفعالها ويحرك على نهج واحد  
إلى جهة واحدة من غير شعور ولا معرفة، وهي  
الطبيعة. ومنها ما يحرك إلى جهات مختلفة  
من غير روية ولا معرفة ولا شعور أيضاً، وهي  
النفس النباتية. ومنها ما يحرك إلى جهات  
مختلفة وعلى أنحاء متفتنة مع شعور ومعرفة  
وروية، وهي النفس الحيوانية؛ ولبعض هذه  
الإحاطة بحقائق الموجودات على سبيل  
الفكرة والبحث، وهي النفس الناطقة  
الإنسانية. ومنها ما يفعل ويحرك على سنن  
واحد بإرادة متجهة على سنّة واحدة لا  
تتعدّها مع معرفة وروية، وتسمّى نفساً  
سمائية. (نفس المصدر/ ٣٠٢)

- يقال طبيعة على الكيفيّة الغالبة من  
الكيفيات المتضادة في الشيء الممتزج.  
- يقال فيما يغلب عليه الحرارة: إنّ طبعه  
حارّ، أو طبيعته حارة.  
- يقال: طبع وطبيعة وطباع، على

الاستعداد القويّ في الشيء.

- هي القوّة التي تصدر عنها تغييره أو  
سكونه الذي يكون عن ذاته. (التحصيل /  
٥٨٧)

- قوّة موجودة في الشيء شأنها تحريكه  
وتسكينه، وهي في ذاته أولاً بطريق  
العرض. (الحدود والفروق / ٤٣)

- الصور الهولانية لم توجد لأنفسها بل  
كانت من أجل غيرها، فإنّ الطبيعة لا تفعل  
شيئاً باطلاً. (كتاب النفس / ٧٢)

- إنّ الطبيعة لا تفعل ما تفعله دفعة، بل  
إنّما تفعل بتدرّج. (الرسائل الإلهية / ١٤٨)

- الطبيعة مشتقة من الطبع والطباع.  
والطبع مقول في التعارف والأعمّ على الصفة  
الذاتية الأولية لكل شيء كما يقال طبع النار  
الحرارة وطبع الماء البرودة. (المعتبر في  
الحكمة / ٤١)

- يقال طبيعة على الكيفية الغالبة من  
الكيفيات المتضادة في الشيء الممتزج  
فيقال فيما يغلب عليه الحرارة: إنّ طبعه حارّ  
وطبيعته حارة. (نفس المصدر)

- قوم ستموا بالطبيعة كل قوة جسمانية،  
أعني كل مبدأ فعل يصدر عن الأجسام مما  
وجوده فيها، فقيل: إنّ الطبيعة هي مبدأ أول

١. هكذا في المصدر، والظاهر «يصدر».

المكان - فاسم الطبيعة المقول على هذه وتلك باشتراك الاسم. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥٢)

- إن ها هنا طبيعة لا تتحرك، وهذه الطبيعة يحتمل أن يريد بها (أرسطو) الأنواع والأجناس، ويحتمل أن يريد بها الجواهر المفارقة، والأول أظهر. (نفس المصدر / ٤٢٩)

- يقال طبيعة لكل ما نجم كأن ناجم. يريد (أرسطو) بالناجم النامي والناشئ من الشيء بعد أن لم يكن فيه، أعني المتميز من الشيء بخلقته وهوبه متصل، فكأنه أراد أن الطبيعة تقال على نجوم الناجم ونشء الناشئ المتميز بخلقته وصورته عن الذي نشأ فيه مثل الأجنة والثمار والزروع. وفي هذا الجنس تدخل المتكونات من ذاتها. (نفس المصدر / ٥٠٨)

- يقال طبيعة على الشيء الذي منه ينجم الناجم أولاً، وهو فيه. (نفس المصدر / ٥٠٩)

- يقال طبيعة لعنصر الشيء الذي منه يتكوّن الشيء، من غير أن يتغير طبيعته، مثل النحاس الذي يتكوّن منه الصنم؛ فإنه إذا تكوّن منه الصنم بقي النحاس نحاساً. وكذلك الشيء المنحوت من الخشب يبقى فيه طبيعة الخشب. (نفس المصدر / ٥١٠)

- يقال طبيعة بنوع ثالث على الشيء الذي هو جوهر الأشياء الطبيعية المعطى في

- وهو الذي يظهر فيه بتيسير الأسباب، كما يقال في المتعلم الجيد: إنه مطبوع وله طبع.

- يقال على كلّ ما يهتدي إليه الفاعل بغير تعليم: إنه بالطبع والطبيعة.

- يقال طبيعة مطلقاً على ما يصدر عن الشيء من ذاته ولا يرجع فيه إلى سبب خارج، كالحجر إذا هبط لا إذا صعد. (نفس المصدر / ٥٠٢)

- الطبيعة لا تقتضي مهروباً عنه مطلوباً، ولا تهرب عن مطلوبها. (نفس المصدر / ١٦)

- إن الطبيعة تقتضي القرار والثبات على الأحوال الطبيعية، مثل السكون في الحيّز والثبات على الكيفية الملائمان للطبيعة. (نفس المصدر / ١٧٨)

- قد تقال ويعنى بها حقيقة الشيء.

- قد تقال ويعنى بها مبدأ كلّ تغيير وثبات ذاتي للجسم، وهي بعينها الصورة التي تقوم نوعيّة، إلا أنها باعتبار كونها مبدأ للآثار تسمى طبيعة. (مجموعه مصنفات شيخ اشراق / ١ / ٣٦٤)

- الطبيعة بالجملة ... هي مبدأ التغيير في الأشياء المتغيرة نفسها ومبدأ عدم التغيير، وذلك في الأشياء التي تتغير حيناً ولا تتغير حيناً. وأما الأشياء التي تبقى على الدوام في نوع واحد من أنواع التغيير - وهي الحركة في

(٥١٥)

- إن الطبيعة التي تكوّن الأنواع في الأشياء المتناسلة هي شيء متوسّط، أي مركّب من مادة وصورة. (نفس المصدر/ ٨٦٣)

- كل طبيعة كانت مجموعة من طبيعتين متفتقتين يلزم ضرورة أن تكون طبيعة المجتمع منها شيء من طبيعة التي منها تركّب. (نفس المصدر/ ٩٧٠)

- إن الطبيعة داخلية في جنس هو القوة؛ لأنّ الطبيعة هي مبدأ وكل مبدأ فهو قوة، وإنما كانت القوة جنساً لها لأنها تشمل

الصناعية والطبيعية. (نفس المصدر/ ١١٧٩)

- إن الصناعة والطبيعة إنما تقصد الفعل دون القوة... فإنه إن لم يكن وجود الشيء من جهة ما هو بالفعل بل من جهة ما هو بالقوة فسيكون الجاهل والعالم شيئاً واحداً، مثل هرمس الذي هو في غاية المعرفة

ويوسوس الذي هو في غاية الجهل، وسيكون العلم وجوده في النفس كوجود خارج النفس، أي ليس تختصّ النفس من العلم بشيء ليس هو خارج النفس؛ وذلك أن النفس إنما تختصّ بوصفها بالعلم دون سائر الموجودات إذا كانت عالمة بالفعل، وبخاصّة إذا كانت على كمالها الآخر وهو

جواب: ما هو؟ وهو الصورة، مثل ما قال بعضهم: إن الطبيعة في الأشياء الطبيعية هي بنية التركيب الأول الذي لموجود موجود من الأشياء الطبيعية.

وذلك أن من يرى أن الأسطقسات ليست تختلط وأنها موجودة بالفعل في الشيء الذي هي له أسطقسات، فليس تكون عنده صورة الشيء المتولّد عن الأسطقسات إلّا في التركيب والشكل، كالحال في البيت الذي يتكوّن من الحجارة واللّبن. (نفس المصدر/ ٥١٢)

- الدليل على أن الطبيعة تطلق على اسم الصورة أن جميع الناس لا يقولون فيما من شأنه أن يتكوّن من قبل أن يتكوّن إن له طبيعة ما لم تحصل له صورته ومثاله، كما لا يقال في شيء من الأمور الصناعية إنه مصنوع ما لم تحصل له الصورة. (نفس المصدر/ ٥١٣)

- الطبيعة تقال على الهیولی، والهیولی على نوعين، أحدهما: الهیولی الأولى المشتركة للجميع. والثاني: الهیولی الخاصّة بموجود موجود. (نفس المصدر)

- إنّما يقال أولاً على الجوهر الذي هو الصّورة الذي هو مبدأ الحركة في الأشياء الطبيعيّة بالذات أولاً. (نفس المصدر/ ٥١٤)

بالعرض، كالطبيب يبرئ نفسه. وإنما قلنا أولاً؛ لأن ها هنا أشياء صناعية مبدأ تحريكها فيها لا أولاً، كالسفينة تتحرك عن نفس المآح، ولذلك أمكن في هذه أن تفارق. (رسالة السماع الطبيعي / ٣٨)

- الطبيعة هي مبدأ الحركة في الأشياء المتحركة. (رسالة السماء والعالم / ٢٦)

- الطبيعة تقال على جميع أصناف التغيرات الأربع التي هي الكون والفساد والنقلة والنمو والاستحالة. وتقال أيضاً على الصور التي هي مبدأ هذه الحركات. وهي أحق باسم الطبيعة، وبخاصة ما كان منها بسيطاً؛ لأن الآلية هي أخرى أن تسمى نفساً كمبدأ النمو. وبهذه الجهة نسمع الأطباء يقولون قد صنعت الطبيعة كذا، يعنون القوة المدبّرة للأجسام وهي الغذائية؛ لأنها وإن كانت آلية فهي أبسط عندهم من القوى الأخرى، ولذلك لا يكاد يطلقون طبيعة على قوة القلب. ومن هذه الجهة كان قولنا: فعل طبيعي، يقابل النطق. وقد يطلق أيضاً اسم الطبيعة على الأسطقتات التي ترتّب منها الشيء، وبذلك نقول إن طبيعة الأجسام المتشابهة من الماء والنار وسائر البسائط.

والطبيعة أيضاً تطلق على أصناف الهيولى. وهي بالجملة تقال على جميع

حين تستعمل علمها. (نفس المصدر / ١١٩٢)

- الطبيعة هي هذا الذي إليه إنّيّة وقنية. (نفس المصدر / ١٤٧٧)

- إن الطبيعة إذا كانت تفعل فعلاً في غاية النظام من غير أن تكون عاقلة، إنها ملهمة من قوى فاعلة هي أشرف منها، وهي المسمّى عقلاً. (نفس المصدر / ١٥٠٢)

- أكثر ما تطلق الحكماء اسم الطبيعة على كل قوة تفعل فعلاً عقلياً أي جارياً مجرى الترتيب والنظام الذي في الأشياء العقلية، لكن نزهوا السماء عن مثل هذه القوة؛ لكونها عندهم هي التي تعطي هذه القوة المدبّرة في جميع الموجودات. (تهافت التهافت / ٢٦٦)

- الطبيعة مصنوعة. (مناهج الأدلة / ٢٠٣)

- القائل بنفي الطبيعة قد أسقط جزءاً عظيماً من موجودات الاستدلال على وجود الصانع العالم، بجحده جزءاً من موجودات الله. (نفس المصدر)

- هي التي لها في نفسها مبدأ حركة وسكون. (رسائل ابن رشد، رسالة السماع الطبيعي / ١٢)

- الطبيعة ... مبدأ وسبب لأن يتحرك به ويسكن الشيء الذي هي فيه أولاً وبذاته لا بالعرض. وإنما قلنا أولاً وبذاته لا بالعرض؛ لأنّ ها هنا أشياء صناعية مبدأ تحريكها فيها

التحريك والتسكين. (نفس المصدر/ ٥٢٣)  
 - إن الاتفاق غاية عرضية لأمر طبيعي أو إرادي أو قسري. ولا يستند القسر إلى قسر آخر إلى غير النهاية كما ثبت، بل لا بد وأن ينتهي إلى الإرادة أو الطبيعة؛ فإذا الإرادة والطبيعة أقدم من الاتفاق. (نفس المصدر/ ٥٣٨)

- نقول: كل حال في محل يصدر عنه أثر في ذلك المحل فذلك الحال إما أن يكون له شعور بما يصدر عنه أو لا يكون. وكل واحد من هذين القسمين فإنه إما أن يصدر عنه الأثر على ترتيب واحد أو لا على ترتيب واحد. فحصلها هنا أربعة أقسام:

الأول: أن يصدر عنه الأثر على ترتيب واحد لا مع شعور، وهو الطبيعة.  
 والثاني: ما يصدر عنه الأثر مع الشعور، وهو النفس الفلكية.

والثالث: ما يصدر عنه الأثر لا على ترتيب واحد مع الشعور، وهو القوة الحيوانية.  
 والرابع: ما يصدر عنه الأثر لا على ترتيب واحد لا مع الشعور، وهو القوة النباتية.  
 (شرحي للإشارات للترازي ١/ ٧٧)

- إن المتحرك يتحرك إما على نهج واحد أو لا على نهج واحد، وكلاهما بإرادة أو من إرادة؛ فمبدأ الحركة على نهج واحد من غير إرادة هو الطبيعة، وإرادة هو القوة الفلكية

أصناف الصورة وأصناف المواد والمتغيرات اللازمة عنها. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٥٨)  
 - هي مبدأ الحركة والسكون فيما ذلك فيه على الأمر الأول، لا بعرض (أرسطاطاليس). (في النفس / ٩٦)

- ليس لشيء من الموات طبيعة، ولكن اختلاط فقط وابتدال الأشياء المختلفة، وهذا هو المسمى عند الناس طبيعة.

- إنها امتزاج، يعني كوناً وفساداً (انقساغورس). (نفس المصدر/ ١٢٤)

- القوة التي يصدر عنها فعل واحد من غير أن يكون لها به شعور... ذلك على قسمين: فإنها إما أن تكون صورة مقومة، وإما أن لا تكون بل تكون عرضاً؛ فإن كانت صورة مقومة فإما أن تكون في الأجسام البسيطة فتسمى طبيعة مثل النارية والمائية، وإما أن تكون في الأجسام المركبة فتسمى صورة نوعية لذلك المركب، مثل الطبيعة المبردة التي للأفيون والمسحنة التي في الأفريبيون. وأما إن كانت عرضاً فذلك مثل الحرارة والبرودة. (المباحث المشرقية / ٣٨١)

- إن اسم الطبيعة واقع بالاشتراك على معانٍ ثلاثة مرتبة بالعموم والخصوص والأخص؛ فالعام ذات الشيء، والأخص مقوم الذات، والأخص للمقوم الذي هو مبدأ

الشيء وصورته الذاتية. ومنها حركة الشيء عن الطبيعة ...

- عبارة عن مجموع الشيء الحادث حدوثاً ذاتياً أو زمانياً عن المادة الجسمانية. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ١٩)

- كل جسم طبيعي فمن حيث كونه مبدأ للآثار يسمى قوة، ومن حيث إنه مبدأ للحركة وسكون ذاتيين يسمى طبيعة. (نفس المصدر / ٧٠)

- القوة التي يصدر عنها فعل واحد من غير أن يكون لها شعور، وذلك على قسمين؛ فإنها إما أن تكون صورة مقومة وإما أن تكون عرضاً؛ فإن كانت صورة مقومة، وإما أن تكون في الأجسام البسيطة فتسمى طبيعة، وإما أن تكون في الأجسام المركبة فتسمى صورة نوعية. (نفس المصدر / ١٦٢)

- هي جوهر يتقوم به الجسم ويتحصّل به نوعاً.

- هي كمال أول لجسم طبيعي من حيث هو بالفعل موجود. (الحكمة المتعالية ٣ / ٦٢)

- مبدأ كل فعل بلا روية.

- كل قوة يصدر عنها فعل بلا إرادة. (نفس المصدر / ٥ / ٢٥٠)

- هي قوة من قوى النفس التي تفعل

ومبدأها لا على نهج واحد، ومن غير إرادة هو القوة النباتية، وإرادة هو القوة الحيوانية. والقوى الثلاث تسمى نفوساً. فهذا معنى الطبيعة. وأما القوة فإنه مبدأ التغير من شيء في غيره من حيث هو غيره. (نفس المصدر للطوسي / ١ / ٧٧)

- طبيعت أو قوتى است كه صادر مى شود از آن تغیر او یا سکون او که از ذات او باشد. (درة التاج ٤ / ١٤)

- إنها مبدأ قريب لحركات ما هي فيه وسكناته، بالذات. (إيضاح المقاصد / ١٣٩)

- مبدأ أول لحركة ما يكون فيه وسكونه بالذات لا بالعرض. (حاشية المحاكمات / ١٥٥)

- لفظ الطبيعة كما ذكره الشيخ في «رسالة الحدود والرسم» يطلق بالاشتراك على معان: منها القوة التي هي مبدأ أول لحركة ما هي فيه وسكونه بالذات لا بالعرض. وتلك القوة هي عين الصورة النوعية في بعض الأجسام البسيطة والمركبة وغيرها في ذوات النفوس من الأجسام؛ لأن صورها النوعية نفوسها كما هو التحقيق دون طبائعها. ومنها ماهية

١. طبيعة الشيء قوة يصدر عنها تغيره أو سكونه الذي يكون عن ذاته.

- تطلق على القوة التي هي مبدأ أول لحركة ما هي فيه وسكونه بالذات.

- وعلى مجموع الشيء الحادث حدوثاً ذاتياً أوزمانياً عن المادة الجسميّة والطبيعيّة بالمعنى الأول والأعراض.

- وعلى ماهيّة الشيء وصورته الذاتيّة والحركة التي عن الطبيعة والعناية الإلهيّة وما عليه نظام الوجود ويستقيم أمره عنده.

- وعلى المزاج والحرارة الغريزيّة والقوّة النباتيّة عند الأطباء. (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء / ١٦٤)

- عبارة عن نفس التجدّد والانقضاء. (مجموعة رسائل للحكيم السبزواري / ٥٥٨)  
- الصّورة، الطبع، القوّة، القوّة الطبيعيّة، المادّة، النفس الكائيّة، الصناعة، طبيعة النفس، العام، العنصر، أجزاء الفلسفة الأولى، الحركة الجوهريّة، الفرح.

### طبيعة الأرض

- أمّا طبيعة هذه الأرض فإنها كائنة فاسدة. (التعليقات للفارابي / ٨)

### طبيعة الأسطقسات

← طبائع الأشياء.

### طبيعة الإنسان

- إنّ الطبيعة في الإنسان والنفس

بتوسطها بعض الأفاعيل. هي غير الطبيعية الموجودة في عناصر البدن وأمشاجه بالعدد.

(رسالة حدوث العالم لصدر الدّين الشيرازي / ٢٢٩)

- كلّ جسم متحرّك لا بدّ له من مبدأ غير

الجسميّة المشتركة بين الأجسام الساكنة والمتحرّكة... فهذا المبدأ الفاعلي إن كان

في الجسم البسيط، فإن كان قائماً به في ذاته فيسمّى طبيعة، والحركة طبيعيّة، وإن

لم يكن قائماً به فإن كان تحريكه إياه على سبيل المباشرة والتشوّق والاستكمال

فيستمي نفساً فلكيّة، والحركة نفسانيّة فلكيّة. وإن لم يكن كذلك، بل على سبيل

التشويق والإمداد، فالمبدأ عقليّ والحركة عبادة إلهيّة.

وإن كان في الجسم المركّب، فإن لم يكن ذا فنون الحركات فيسمّى صورة معدنيّة. وإن

كان متفنناً، فلا يخلو إمّا أن يكون صدور الحركة منه بقصد واختيار أم لا. الثاني

النفس النباتيّة.

والأول إمّا أن يكون من شأنه أن يتقرّب إلى الله - تعالى - وملكوته الأعلى في حركته

وسلوكه أم لا. الثاني هو النفس الحيوانيّة، والأول هو النفس الإنسانيّة. (المبدأ والمعاد

لصدر الدّين الشيرازي / ١٦٤)



### الطبيعة الجوهرية

- إنَّ الطبيعة الجوهرية غير قابلة للاشتداد، وما يكون كذلك كان حدوثه دفعة لا على التدرج. (المباحث المشرقية / ٥٨٨)

### طبيعة الصور

← الصور.

### طبيعة العدد

← الصور.

### الطبيعة الكلية

- إذا قلنا الطبيعة الكلية فإنما نعني بها قوة النفس الكلية السارية في جميع الأجسام المحركة المدبّرة لها المظهرة بها، ومنها أفعالها وآثارها. (رسائل إخوان الصفاء / ٢١٢)

← الطبيعة الجزئية.

### الطبيعة المحسوسة

- الطبيعة المحسوسة متغيرة متبدّلة بذاتها. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٢٤)

### الطبيعة المعلومة

- الكلي ليس بمعلوم بل به تُعلم الأشياء، وهو شيء موجود في طبيعة الأشياء المعلومة بالقوة، ولولا ذلك لكان إدراكه للجزئيات من جهة ما هي كليات إدراكاً كاذباً. وإنما كان يكون ذلك كذلك لو كانت الطبيعة

الإنسانية، وقوى هاتين وأفعالهما، إنما هي كلّها والقوى العقلية العملية لأجل كمال العقل النظري، وإنَّ الطبيعة والعقل النفساني ليس فيهما كفاية دون الأفعال الكائنة عن المشيئة والاختيار التابعتين للعقل العملي. (فلسفة أرسطوطاليس / ١٣٠)

- طبيعة الإنسان بما هي تلك الطبيعة غير كائنة ولا فاسدة بل مبدعة، وهي مستبقة بأشخاصها الكائنة والفاصلة. وأما أشخاص الإنسان فإنها كائنة وفاصلة، وكذلك طبيعة كل واحدة من العناصر مبدعة غير كائنة ولا فاصدة، وهي مستبقة بأشخاصها. (التعليقات للفارابي / ٨)

### الطبيعة الأولى

- هي جوهر الأشياء التي لها ابتداء حركة فيها على كنهها. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥١٤، ٥٠٧)

### الطبيعة بخصوص

← الصور.

### الطبيعة الجزئية

- أعني بالطبيعة الجزئية القوة الخاصة التدبير بشخص واحد. وأعني بالطبيعة الكلية القوة القابضة من جواهر السماويات كشيء واحد، وهي المدبّرة لكليّة ما في الكون. (الشفاء، الإلهيات / ٢٩١)

### طبيعة الواحد

- إذا ارتفعت طبيعة الواحد ارتفعت طبيعة الموجود. وإذا ارتفعت طبيعة الموجود لزم عدم. (تهافت التهافت / ٢٩١)

### الطبيعة الواحدة

- الطبيعة الواحدة يتساوى فعلها من كل الجوانب. (المباحث المشرقية / ٢٠٧)  
- إن الطبيعة الواحدة تفعل أفعالاً مختلفة مثل الحرارة؛ فإنها تحلّل الشمع وتعقد الملح وتسود وجه القصار وتبيّض وجه الثوب.  
(المباحث المشرقية / ٥٣٢)

### الطبيعي

- كلّ طبيعي فذو هيولى. (رسائل الكندي الفلسفية / ١١١)

- الطبيعي هو كل متحرك. (نفس المصدر)  
- كلّ ما ظهر فيه شيء من حدّ الطبيعة حكم عليه أنه طبيعي، وغير الطبيعي ما لم يظهر فيه شيء من ذلك. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥٢)

### الطبيعيّات

- هي معرفة جواهر الأجسام وما يعرض لها من الأعراض. (رسائل إخوان الصفاء / ٧٩)  
- غرض الفلاسفة الحكماء من النظري العلوم الرياضية وتخريجهم تلامذتهم بها إنما

المعلومة جزئية بالذات لا بالعرض، والأمر بالعكس؛ أعني أنها جزئية بالعرض كلية بالذات، ولذلك متى لم يدركها العقل من جهة ما هي كلية غلط فيها وحكم عليها بأحكام كاذبة، فإذا جرد تلك الطبائع التي في الجزئيات من المواد وصيرها كلية أمكن أن يحكم عليها حكماً صادقاً، وإلا اختلطت عليه الطبائع، والممكن هو واحد من هذه الطبائع. (تهافت التهافت / ٨٠)

### الطبيعة الممكنة

- الطبيعة الممكنة ليس يمكن أن تعود واجبة إلا لو أمكن أن تنقلب طبيعة الممكن ضرورية، ولذلك ليس في الطبائع الضرورية إمكان أصلاً، كانت ضرورية بذاتها أو غيرها. (تهافت التهافت / ١٤٥)

### طبيعة الموجود

- إذا ارتفعت طبيعة الواحد ارتفعت طبيعة الموجود، وإذا ارتفعت طبيعة الموجود لزم عدم. (تهافت التهافت / ٢٩١)

### طبيعة النفس

- المتحرك من ذاته فهو متحرك عن مبدأ فيه؛ إما عن مبدأ يسمّى طبيعة، وإما عن مبدأ يسمّى نفساً واختياراً. (تهافت التهافت / ٢٦٦)

حركاتها، وأفعالها، وما يفعل ذلك فيها من قوى وذوات غير محسوسة. (نفس المصدر ٦ / ٢)

← الرياضيات.

### الطبيعية

← الصورة.

### الطبيعيون

- الطبيعيون، وهم قوم أكثروا بحثهم عن عالم الطبيعة، وعن عجائب الحيوان والنبات، وأكثروا الخوض في علم تشريح أعضاء الحيوانات، فأروا فيها من عجائب صنع الله تعالى وبدائع حكمته ما اضطروا معه إلى الاعتراف بفاطر حكيم، مطلع على غايات الأمور ومقاصدها. (المنقذ من الضلال / ١٩)

### طرق التصديق

- لما كانت طرق التصديق منها ما هي عامة لأكثر الناس - أعني وقوع التصديق من قبلها - وهي الخطابية والجدلية، والخطابية أعم من الجدلية. ومنها ما هي خاصة لأقل الناس وهي البرهانية، وكان الشرع مقصوده الأول العناية بالأكثر من غير إغفال تنبيه النواصن، كانت أكثر الطرق المصريح بها في

هو السلوك والتطرُق منها إلى علوم الطبيعيات، وأما غرضهم في النظرفي الطبيعيات فهو الصعود منها والترقي إلى العلوم الإلهية الذي هو أقصى غرض الحكماء والنهية التي إليها يُرتقى بالمعارف الحقيقية. (نفس المصدر / ٤٧)

- أما الطبيعيات فهي معرفة جواهر الأجسام وما يعرض لها من الأعراض، ومبدأ هذا العلم من الحركة والسكون. (نفس المصدر / ٥٠)

- إن العلم بالجواهر والعرض، وأحكام الوجود، من الإلهيات. وإن التقسيم ينزل منه إلى الكمية التي هي موضوع الرياضيات، وإلى ما يتعلّق بالمواد تعلقاً لا يقبل التجريد عنها في الوهم والوجود. وهو موضوع نظر الطبيعيات؛ فإنه يرجع إلى النظرفي جسم العالم من حيث وقوعه في التغيّر والحركة والسكون. (مقاصد الفلاسفة / ٣٠٣)

- الطبيعيات هي الأشياء الواقعة تحت الحواس من الأجسام وأحوالها وما يصدر عنها من حركاتها وأفعالها، وما يفعل ذلك فيها من قوى وذوات غير محسوسة. (المعتبر في الحكمة ٦ / ١)

- هي الأشياء الواقعة تحت الحواس من الأجسام وأحوالها وما يصدر عنها من

وفرض الجمهور إقرارها على ظاهرها. (فصل  
المقال / ٥٠)

### طرق التعاليم

- كانت طرق التعاليم من أربعة أنواع،  
أحدها: طريق الحدود، والآخر: طريق  
البرهان، والآخر: طريق التحليل، والآخر:  
طريق التقسيم. (رسائل إخوان الصفاء  
٣٢٦/١)

### الطرق المشهورة

- الطرق المشهورة للأشعرية في السلوك  
إلى معرفة الله سبحانه ليست طرقاً نظرية  
يقينية ولا طرقاً شرعية يقينية. (مناهج الأدلة /  
١٤٨)

### الطلب

- الطلب سبب الحركة. (مقاصد  
الفلاسفة / ٢٨١)

- كل طلب فإنه متوجه إلى ما هو خاصّة  
واجب الوجود، وهو أنه تام بالفعل ليس فيه  
شيء بالقوة، فإنّ كون الشيء بالقوة نقصان،  
إذ معناه فقد كمال هو ممكن حصوله له.  
(نفس المصدر / ٢٨٢)

### الظول

- الامتداد في جهة واحدة. (مقاصد

الشريعة هي الطرق المشتركة للأكثر في وقوع  
التصوّر والتصديق. هذه الطرق هي في  
الشريعة على أربعة أصناف، أحدها: أن تكون  
مع أنها مشتركة خاصة في الأمرين جميعاً،  
أعني أن تكون في التصوّر والتصديق يقينية،  
مع أنها خطائية أو جدلية. وهذه المقاييس  
هي المقاييس التي عرض لمقدماتها، مع  
كونها مشهورة أو مظنونة، أن تكون يقينية،  
وعرض لنتائجها أن أخذت أنفسها دون  
مثالاتها. وهذا الصنف من الأقاويل الشرعية  
ليس له تأويل، والجاحد له أو المتأول كافر.  
والصنف الثاني: أن تكون المقدمات - مع  
كونها مشهورة أو منظومة - يقينية، وتكون  
النتائج مثالات للأمور التي قصد إنتاجها.  
وهذا يتطرق إليه التأويل، أعني لنتائجه.  
والثالث: عكس هذا، وهو أن تكون النتائج  
هي الأمور التي قصد إنتاجها نفسها، وتكون  
المقدمات مشهورة أو مظنونة من غير أن  
يعرض لها أن تكون يقينية. وهذا أيضاً لا  
يتطرق إليه تأويل، أعني لنتائجه، وقد يتطرق  
لمقدماته. والرابع: أن تكون مقدماته مشهورة  
أو مظنونة من غير أن يعرض لها أن تكون  
يقينية، وتكون نتائجه مثالات لما قصد  
إنتاجه. وهذه فرض الخواصّ فيها التأويل،

(الفلاسفة / ٨٣)

وباستعداده ببعضها لقبول بعض يكون هيولى قريبة ومتوسطة، ومن جهة أنه بالفعل حامل لصوره يسمّى موضوعاً، ومن جهة أنه مشترك للصور يسمّى طينة ومادة، وإن كان قد يخصّ باسم المادة ما عدا المستعدّ ودخل في هيوليته أولاً. (المعتبر في الحكمة ١٤ / ١)

- القابل من جهة أنه بالقوة قابل يسمّى هيولى، ومن جهة أنه بالفعل حامل يسمّى موضوعاً بالاشتراك اللفظي بينه وبين الذي هو جزء رسم الجوهر وبين الذي هو في مقابلة المحمول، ومن حيث كونه مشتركاً بين الصور يسمّى مادة وطينة، ومن حيث إنه آخر ما ينتهي إليه التحليل يسمّى أسطقساً؛ فإنّ معنى هذه اللفظة أبسط من أجزاء المركب، ومن جهة أنه أول ما يبتدئ منه التركيب يسمّى عنصراً، ومن حيث إنه أحد المبادئ الداخلة في الجسم يسمّى ركناً. (المباحث المشرقية / ٥٢٢)

← الركن، العنصر.

- ما كان من العظم متّصلاً بجهة واحدة فهو طول. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥٩٦)

- البعد كمّيّة فإذا فرض ابتداء وأنه أطول بالتّسبة إلى امتداد آخر فهو طول. (مطالع الأنظار / ٧٦)

- يطلق تارة للخطّ كيف كان كما وقع في كتاب أقليدس، ولأعظم الخطّين المحيطين بالتّسطح مقداراً، ولأعظم الأبعاد المتقاطعة خطّاً كانت أو غيره، وللبعد والمفروض أولاً، وللبعد المفروض بين رأس الحيوان ومقابله من القدم أو الدّنب، وللبعد المفروض بين السماء والأرض. (الحكمة المتعالية ٨ / ٥)

← البعد، الجسم، الجسم الطبيعيّ، الخطّ.

الطيش

← الشجاعة.

الطينة

- الجسم بمجرّد معنى جسميّته من جهة أنه قابل لصور الكائنات نسّميه هيولى أولى،

## [ظ]

بين المجنون والخلاعة وبين الغدامة. (فصول

منتزعة / ٣٦)

### الظرفية

عبارة عن ما يقع إنهاء الاستحالة فيه، أو في ما قام به عليه؛ وذلك) إما جمعاً، فاشترك أشياء في معنى عام لها؛ وإما فرادى، (فأشياء) كل واحد (منها) مختص بما لا وجود له في الآخر. (المبين/٣٥١)

### الظّل

إنّ الظهور المطلق هو الصّوء، والخفاء المطلق هو الظلمة، والمتوسط بينهما الظّل. (الحكمة المتعالية ٤/ ٩١)

← الظلمة.

### الظلم

- هو ما كان من شرارة لا من جهل. (تلخيص الخطابة / ٢٢٣)

### الظاهر

- أنه العلم بالمعرفة عند من دخل تحتها.

(الحدود لجابر بن حيان/١٧٩)

- إذا بطل الظاهر عند من هو من أهل الظاهر، ولم يثبت المؤول عنده، أذاه ذلك إلى الكفر، إن كان في أصول الشريعة. (فصل المقال / ٥٢)

### ظاهر الشرع

← الشرع.

### الظرف

- هو خلق جميل يحدث بتوسط في استعمال الهزل.

- الهزل هو ما الاستكثار منه مُلذّ أو غير

مؤذ، والتوسط فيه يكسب الظرف. (رسائل الفارابي، كتاب التنبيه / ١١)

- توسط في الهزل واللّعب وما جانسهما،

- عبارة عن الأخلاق الرديئة والرذيلة.  
(رسالة أنوارية / ١٦)

- مخالفة للشريعة طوعاً. (نفس المصدر / ٢٥٦)

- عبارات استاز عدم نور عما من شأنه أن يكون منوراً.<sup>١</sup> (نفس المصدر / ٢٢)

- وضع الشيء في غير موضعه. (رسائل فلسفي ملاً نظر علي غيلاني / ٢٨٩)

- إن الظهور المطلق هو الضوء، والخفاء المطلق هو الظلمة. (الحكمة المتعالية ٤ / ٩١)

← العدالة، العدل.  
الظلمة

- هي عدم التور عما من شأنه أن يتنور. (كلمات مكنونة / ١٥)

- أنها عدم التور من الأشياء العادمة له أو لأثره؛ وتلك الأشياء العادمة لأثره هي التي يقال لها ظلماتية، والقابلة لأثره هي التي يقال لها نورانية. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٨)

← الضوء، التور.  
الظن

- عدم التور عن الذات القابلة للتور. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٨٦)

هو القضاء على الشيء من الظاهر، ويقال لا من الحقيقة والتبين من غير دلائل ولا برهان، ممكن عند القاضي بها زوال قضيته.

- عدم الضوء فيما من شأنه أن يستنير، وهو الشيء الذي يرى. (الشفاء، الطبيعيات / ٨١، التحصيل / ٦٩١)

(رسائل الكندي الفلسفية / ١٧١)

- عبارة عن عدم التور عما من شأنه أن يستنير. (شرح حكمة الإشراق / ٢٨٦)

- هو الحكم على المحسوسات بما هي كذلك. (الجمع بين رأيي الحكيمين / ٨)

- عدم الضوء عما من شأنه أن يصير مستضيئاً. (إيضاح المقاصد / ١٨٨)

- الرأي هو الاعتقاد المجزوم به، والظن هو الاعتقاد الميل إليه مع تجويز الظرف الثاني.

- عدم الضوء عما من شأنه أن يكون مضياء. (نفس المصدر / ١٨٨)

(الشفاء، طبيعيات / ١٨٥)

- عبارة عن عدم التور، أي عدم الضوء عما من شأنه الضوء، فإن الشيء الذي انتفى عنه الضوء صار مظلماً. (مطالع الأنظار / ٩٠)

- قوة وهم لا دعامة له في العقل، ولا أباد (خ: باد) له من العيان. (المقابسات / ٤٧١)

- القضاء على أحد طرفي التقيض من

١. عبارة عن عدم التور عما من شأنه أن يكون منوراً.

خوانند ....<sup>١</sup> (لطائف الحكمة / ١٣)

- عبارة عن اعتقاد راجح غير جازم.

(حاشية المحاكمات / ١٢)

- هو الاعتقاد المميل إليه العمل مع تجويز

الظرف الآخر. (الحكمة المتعالية ٨٣ / ٩)

- هو الاعتقاد الرّاجح، وهو متفاوت

الدّرجات قوّة وضعفاً. (نفس المصدر / ٤

٥١٧، مفاتيح الغيب / ١٤٠)

← الرّأي، الشكّ، الوهم، العلم، الإذعان.

### الظنّ الصادق

- الظنّ الصادق والكاذب قد يكونان في

شيء واحد، وأحدهما مخالف للآخر

بالمهية. (كتاب البرهان / ٤٥١)

- الظنّ منه صادق، وهو الظنّ الممكن

الأكثرية. ومنه كاذب، الظنّ الممكن الأقلّي.

والصادق أفضل من الكاذب. (كتاب

الجدل / ٦٤١)

### الظنّ الكاذب

← الظنّ الصادق.

ظاهرة. (الحدود والفروق / ٣٧)

- المظنون هو الذي فيه التوقّف عن

الحكم بالموافقة واللاموافقة. والغالب من

الظنّ هو الذي تميل النفس فيه إلى الحكم

ولا تحكّم به. والشكّ والحيرة هو التوقّف

بغير ميل. (المعتبر في الحكمة / ١ / ٣٩٩)

- ماهيات الأشياء وحدانيّتها وصدقها إنما

هو في التركيب أو الانفصال؛ فمن الأشياء ما

يكون صدقها دائماً غير منتقل وكذلك كذبها

دائماً غير منتقل، ومنها ما ينتقل من الصدق

إلى الكذب وبالعكس. فالعلم بتلك هو

الذي يسمّى علماً، والعلم بالمهية المنتقلة

هو الذي يسمّى ظناً. (تفسير ما بعد الطبيعة /

١٢٢٢)

- إن الحسّ والظنّ والعقل هو للمعقول

والمحسوس والمظنون لا لذاته إلاّ بالعرض،

أي ليس يعقل العقل متّاً ذاته إلاّ بالعرض،

أعني من قبل ما عرض للمعقول أن كان

صورة العقل. (نفس المصدر / ١٧٠٠)

- الظنّ إنما يكون أبداً مع تصديق. (رسالة

النفس / ٧٦)

- اگر تصديق جازم نبود تردّد میان هردو

طرف اگر علی السواء بود آن را شكّ خوانند،

و اگر نه علی السواء بود پس راجح را ظنّ

١. التصديق أن لم يكن جازماً فإن كان التردّد بين طرفي

الحكم على السواء يسمّى شكّاً، وإلاّ يسمّى الرّاجح

منهما ظناً....



## الظنّ الواحد

← الظنون.

- إنّ الظنّ الواحد لا يكون موضوعاً للصدق والكذب بتغيّره في نفسه، بل من حيث تتغيّر الأمور المظنونة عمّا هي عليه من موافقته إلى مخالفته؛ لأنّ ذلك التغيّر ليس للظنّ في ذاته بل للأمر المظنون حيث وافق تارة ثم تغيّر فمخالف، فكيف كان ذلك لا يغيّر الظنّ والاعتقاد. (المعتبر في الحكمة / ١)

## الظهور

← الكمون.

الظنون  
- الظنون تختلف بالأقل والأكثر في الصدق والأقل والأكثر من طبيعة الموجود. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٠١)  
← الظنّ.

## [ع]

اللَّعِبُ بِاللَّحِيَةِ أسباب كثيرة، فإن كان  
التَّخْيَلُ وحده سَمِيَ ذلك الفعل جزافاً، وكان  
العَبَثُ مع تطابق المشوِّقِ التَّخْيَلِيِّ وما  
تنتهي إليه الحركة معاً وإن كان تخيُّل مع  
طبيعة، كالتَّنْفُسِ سَمِيَ ذلك الفعل قصداً  
ضرورياً أو طبيعياً.

العابِد

← العارِف.

العاجِز

← القادر.

العادة

وإن كان تخيُّلاً مع خلق وملكة نفسانية  
سَمِيَ ذلك الفعل عادة. وستعلم أن الخلق  
يتقرَّرُ باستعمال الأفعال؛ فما يصدر عن ذلك  
الخلق يسمَّى عادة... (التحصيْل / ٥٤١،  
تعلِيقَةُ عَلِيِّ الشِّفَاءِ لصدْر الدِّين الشِّيرَازِي /

- إن كان تخيُّل مع خلق وملكة نفسانية  
سَمِيَ ذلك الفعل عادة؛ لأنَّ الخلق إنَّما يتقرَّرُ  
باستعمال الأفعال، فما يكون بعد الخلق  
يكون عادة لا محالة. (الشِّفَاءُ، الإلهِيَّاتِ /  
٢٨٧)

(٥٤١)

- إن العادة ملكة يكتسبها الفاعل توجب  
تكرَّرَ الفعل منه على الأكثر. (تهافت  
٢٩٢/)

- كلُّ غاية ليست هي نهاية الحركة ومبدأها  
شوق تخيُّلي غير فكريِّ فإمَّا أن يكون التَّخْيَلُ  
وحده مبدأ الشُّوقِ، أو التَّخْيَلُ مع طبيعة أو  
مزاج مثل التَّنْفُسِ وحركة المريض، أو  
التَّخْيَلُ مع خلق وملكة نفسانية داعية إلى  
ذلك العادة بلا رويَّة كاللَّعِبِ بِاللَّحِيَةِ. ولكون

- العادة لا تكون إلَّا لذِي نفس، وإن كانت  
في غير ذِي نفس فهي في الحقيقة طبيعة،

هو ما يكون عرضاً وتابِعاً في وجوده لوجود معروضه. والعرضي ما يكون خارجاً عن حقيقة ما يصدق هو عليه. فرت عرضي يكون جوهرًا، كالجنس بالنسبة إلى الفصل. ورت عارض وعرض يكون ذاتياً لأفراده، كالشواد بالنسبة إلى أفراده. (أصل الأصول / ١١)

← الانفعال، المعقولات الأوتل.

### العارض العام

← العارض.

### العارض للشيء

- العارض للشيء ما يكون محمولاً عليه خارجاً عنه. والعارض أعم من العارض العام؛ إذ يقال للجوهر عارض كالصورة تعرض على الهيولى، ولا يقال له عرض. (التعريفات / ١٤٩)

### عارض الماهية

- عبارة عن شيء يكون عين الماهية في الوجود، أي يكون وجوده وجود الماهية، ولا يكون له وجود بالذات ولا بالأصالة وليس له حكم، بل الحكم للمعروض. (شرح رسالة المشاعر / ١٣٣)

وهذا غير ممكن. (نفس المصدر / ٢٩٢)  
- العادة عبارة عن الأمر المستمّر المشاهد مراراً. (تهافت الفلاسفة للظوسي / ٣٠٦)  
← القصد الضروي.

### العادل

- الفاعل للأمر الأفضل. (الحدود والفروق /

٤٢)

← العدل.

### العارض

- العارض غير العرض وغير ما بالعرض؛ فإنّ العارض يقال على كيفيات ما توجد في شيء ما إذا كانت قليلة المكث فيه سريعة الزوال، مثل الغضب وغيره. فما كان منها في الأجسام سميت عوارض جسمانية، وما كان منها في النفس سميت عوارض نفسانية. (الحروف / ٩٦)

- عبارة عن ما يقال على شيء، وفهمه غير ضروري التسبق من فهم ذلك الشيء عليه، كالأسود والأبيض بالنسبة إلى الإنسان والفرس؛ وسواء كان جوهرًا في نفسه كالمثال المذكور، أو عرضاً مقابلًا للجوهر كالشواد والبياض، ونحوه. (المبين / ٣١٩)

- الفرق بين العارض والعرضي غير قليل، إذ العارض على ما هو المشهور بين الجمهور

العارف

بقياس، كذلك يجب على العارف أن يستنبط من الأمر بالنظر في الموجودات وجوب معرفة القياس العقلي وأنواعه، بل هو أخرى بذلك؛ لأنه إذا كان الفقيه يستنبط من قوله تعالى: «فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ» [سورة الحشر: ٢] وجوب معرفة القياس الفقهي، فكم بالحري والأولى أن يستنبط من ذلك العارف بالله وجوب معرفة القياس العقلي. (فصل المقال/٣٠)

- إن الفقيه إنما عنده قياس ظني، والعارف عنده قياس يقيني. (نفس المصدر/٣٦)

- العارف هو المستغرق في محبة الله ومعرفته. (شرحي الإشارات للزّي/٢/١٠٤)

العارفون

← العارف.

العاقل

- إن الحيّ لما انقسم قسمين عاقل وبهمي، فالعاقل ليس هو من استعمال النفس وحدها بل ومن استعمال العقل وتميمه. وذلك أنّ العقل إفادة النفس وإدراك أحوال الموجودات على حقائقها والبحث والنظر والسداد في الأعمال والتدابير، وحتى قيل إنّه شخص إلهي

- إنّ للعارفين مقامات ودرجات يُخصّصون بها في حياتهم الدنياء دون غيرهم. فكأنّهم وهم في جلايب من أبدانهم قد نَصَّوها وتجرّدوا عنها إلى عالم القدس ...

- المعرض عن متاع الدّنيا وطبّياتها يخصّص باسم الزّاهد. والمواظب على نفل العبادات من القيام والصّيام ونحوها يخصّص باسم العابد. والمنصرف بفكره إلى قدس الجبروت مستديماً لشروق نور الحقّ في سرّه يخصّص باسم العارف. وقد يتركّب بعض هذه مع بعض. (الإشارات والتنبّهات / ١٥١، شرحي الإشارات / ٢ / ١٠٤)

- العارف العاقل يعرف الحق. (المنقذ من

(الضلال/٢٥)

- هذا الشيء العارف أمر ربّاني إلهي لا يستحيل، ولا يلحقه الفساد، ولا يوصف بشيء ممّا توصف به الأجسام، ولا يدرك بشيء من الحواس ولا يتخيّل، ولا يتوصّل إلى معرفته بألّة سواه، بل يتوصّل إليه به. فهو العارف والمعروف والمعرفة، وهو العالم والمعلوم والعلم. (حيّ بن يقظان/٧٢)

- كما أن الفقيه يستنبط من الأمر بالتفقه في الأحكام وجوب معرفة المقاييس الفقهية على أنواعها، وما منها قياس وما منها ليس

الكون. (مختار رسائل/ ٥٢٦)

الحي الذي له الحياة التي هي في غاية الفضيلة، ولذلك كانت الحياة والعلم هي أخصّ أوصاف الإله، فهذا الإله حيّ عالم. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٦١٩)

- إنّ العاقل يجب أن يكون مجرداً عن المادة. (مباحث المشرقية / ٣٦٩)

← التّعقل.

العالم

← العلم.

العالم

- الأجسام سثة أجناس: الجسم السماويّ، والحيوان التاطق، والحيوان غير التاطق، والنبات، والجسم المعدنيّ، والأسطقسات الأربيع، والجملة المجتمعة من هذه الأجناس الستة من الأجسام هي العالم. (رسائل الفارابي، السياسات المدتية / ٣)

- الجملة التي تحتوي على جميع الأجسام المتصلة أو المماسّة (هي) العالم. (فلسفة أرسطوطاليس / ٩٨)

- يذكر (أرسطو) في كتاب «السما والالعالم» أن الكل ليس له بدء زمنيّ... ومعنى قوله: «إن العالم ليس له بدء زمنيّ»، أنه لم يتكوّن أولاً فأولاً بأجزائه، كما يتكوّن البيت مثلاً، أو الحيوان الذي يتكوّن أولاً فأولاً بأجزائه، فإن

- أمّا العقل الذي به يقول الجمهور في الإنسان إنه عاقل فإنّ مرجع ما يعنون به هو إلى التّعقل، وذلك أنه ربما قالوا في مثل معاوية إنه كان عاقلاً وربما امتنعوا أن يسمّوه عاقلاً. ويقولون العاقل يحتاج إلى دين، والدين عندهم هو الذي يظنون هم أنه هو الفضيلة. فهؤلاء إنما يعنون بالعاقل من كان فاضلاً وجيّد الرويّة في استنباط ما ينبغي أن يؤثر من خير أو يتجنّب من شر، ويمتنعون أن يوقعوا هذا الاسم على من كان جيّد الرويّة في استنباط ما هو شرّ، بل يسمّونه نكراً وداهية وأشباه هذه الأسماء. (رسالة العقل / ٤)

- يلزم أن يكون العاقل إنّما يكون عاقلاً مع جودة روّيته إذا كان فاضلاً يستعمل جودة روّيته في أفعال الفضيلة ليفعل وفي أفعال الرذيلة ليجتنّب، وهذا هو المتعقل. (نفس المصدر / ٦)

- العاقل هو الذي له ماهيّة مجردة لشيء، وليس في شرط هذا الشيء أن يكون هو أو آخربل شيء مطلقاً، والشيء المطلق أعمّ من أن يكون هو أو غيره. (النجاة / ٢٤٤)

- إذا كان العاقل حيّاً إذ فعله هو حياة، فالشيء الذي هو عاقل بعقله ذاته لا بعقله غيره كالحال في العقل منا. فذلك الشيء هو

مستحيل، لا صورة له ثابتة، ولا شكل دائم، ولا هيئة معروفة. (المقايسات / ١٢٦)

- إنَّ معنى قول الحكماء: العالم، إنّما هو إشارة إلى جميع الأجسام الموجودة وما يتعلّق بها من الصفات، وهو عالم واحد كمدينة واحدة أو حيوان واحد. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٩٩)

- هو إشارة إلى جميع الأجسام الموجودة وما يتعلّق بها من الصّفات. (نفس المصدر / ١٤٦)

- إنَّ معنى قول الحكماء: العالم، إنّما يعنون به السماوات السبع والأرضين وما بينهما من الخلائق أجمعين، وسّمّوه أيضاً إنساناً كبيراً، لأنّهم يرون أنّه جسم واحد بجميع أفلاكه وأطباق سماواته وأركان أمّهاته ومولّداتها. (نفس المصدر ٢ / ٢٠)

- العالم مُحدّث مُبدع مُختَرع كائن بعد أن لم يكن، وإنَّ مبدعه ومختّره ومحدّثه وخلّقه ومصوّره هو البارّي جلّ جلاله، أبدعه كما شاء وكيف شاء بقوله تعالى: ﴿كُنْ﴾ [سورة البقرة: ١١٧]، فكان. (نفس المصدر / ٧٦)

- إنّ العالم الذي سمّيناه إنساناً كبيراً، في أجزاءه ومجاري أموره أمثلة وتشبيهات دالّات على مجاري أحكام العالم الذي هو إنسان صغير. (نفس المصدر ٣ / ٢١٣)

أجزائه يتقدّم بعضها بعضاً في الزمان. والزمان حادث عن حركة الفلك، فمحال أن يكون لحدوثه بدء زمني. ويصخّ بذلك أنه إنّما يكون عن إبداع البارّي جلّ جلاله إتياء دفعة بلا زمان، وعن حركته حدث الزمان. (الجمع بين رأيي الحكيمين / ١٠١)

- الإبداع... إنه إيجاد شيء لا عن شيء، وأن كل ما يتكوّن من شيء ما فإنه يفسد لا محالة إلى ذلك الشيء، والعالم مبدع من غير شيء، فمآله إلى غير شيء. (نفس المصدر / ١٠٣)

- العالم مرّكب من بسائط صائرة كرة واحدة، وليس خارج العالم شيء، فليس إذاً في مكان، ولا يفضي إلى فراغ أو إلى ملاء. (عيون المسائل / ١٢)

- أمور العالم وأحواله نوعان، أحدهما: أمور لها أسباب عنها تحدث وبها توجد كالحرارة عن النار وعن الشمس توجد للأجسام المجاورة والمحاذية لهما، وكذلك سائر ما أشبههما. والنوع الآخر: أمور اتفافية ليست لها أسباب معلومة، كموت إنسان أو حياته عند طلوع الشمس أو عند غروبها، فكل أمر له سبب معلوم فإنّه مُعدّ لأن يعلم ويضبط ويوقف عليه. (فضيلة العلوم والصناعات / ٣)

- وجود هذا العالم وجود متهافت

(المصدر/٥٧)  
 - العالم ليس له «فوق» ولا «تحت» لأنه  
 كروي، وليس للكرة «فوق» ولا «تحت» بل إن  
 سميت جهة «فوقاً» فمن حيث إنها تلي  
 رأسك، والأخرى «تحتاً» فمن حيث إنها تلي  
 رجلك. (نفس المصدر/٥٨)  
 - يقولون (الفلاسفة): إن العالم معلول،  
 وعلته أزلية أبدية، فكان المعلول مع العلة.  
 (نفس المصدر/٧٠)  
 - قالوا (الفلاسفة): إن العالم لا تنعدم  
 جواهره؛ لأنه لا يعقل سبب معدم لها. (نفس  
 المصدر/٧٣)  
 - إن العالم فعل الله تعالى أزلاً وأبداً، وما من  
 حال إلا وهو تعالى فاعل له؛ لأن المرتبط  
 بالفاعل الوجود. (نفس المصدر/٨٣)  
 - فرقة أهل الحق وقد رأوا أن العالم حادث،  
 وعلموا ضرورة أن الحادث لا يوجد من نفسه  
 فافتقر إلى صانع، فعقل مذهبهم في القول  
 بالصانع. (نفس المصدر/٩٧)  
 - الدهرية، وقد رأوا أن العالم قديم كما هو  
 عليه، ولم يشبوا له صانعاً، ومعتقدهم مفهوم  
 وإن كان الدليل يبدل على بطلانه. (نفس  
 المصدر/٩٧)  
 - أما الفلاسفة فقد رأوا أن العالم قديم، ثم  
 أثبتوا له صانعاً مع ذلك. (نفس

- إن العالم لم يخلق في زمان ولا هوفي  
 مكان. (نفس المصدر/٣٣٥)  
 - هو إشارة إلى الفلك المحيط وما يحويه  
 من سائر الأفلاك والكواكب، والبروج، والأركان  
 الأربعة ومولداتها التي هي الحيوان  
 والمعادن. (نفس المصدر ٣ / ٣٢٤)  
 - جميع الموجودات المتكونات التي  
 يحويها الفلك. (نفس المصدر ٣ / ٣٨٧)  
 - هو مجموع الأجسام الطبيعية البسيطة  
 كلها.  
 - ويقال: عالم لكل جملة موجودات  
 متجانسة، كقولهم: عالم الطبيعة وعالم  
 النفس وعالم العقل. (الحدود لابن سينا/  
 ٢٨، رسائل ابن سينا / ١٠٤)  
 - كل عالم فإتما هو ما هو بصورته، فإذا  
 حصلت صورته لشيء على ما هو عليه  
 فذلك الشيء في نفسه عالم. (المبدأ والمعاد  
 لابن سينا / ٩٧)  
 - إن العالم حدث بإرادة قديمة اقتضت  
 وجوده في الوقت الذي وجد فيه. (تهافت  
 الفلاسفة / ٤٢)  
 - إن في العالم حوادث ولها أسباب.  
 (تهافت الفلاسفة / ٥٣)  
 - ليس وراء العالم لا خلاء ولا ملاء، وإن  
 كان الوهم لا يذعن لقبوله. (نفس

- إن العالم واحد، وإنه ليس يوجد عوالم كثيرة؛ لأنه لو كان ذلك كذلك لوجدت سماوات كثيرة. (تفسير ما بعد الطبيعة/ ١٦٨٤)

- أول من سمى الشيء المحيط بالكل عالماً «بوثاغورث»، لما فيه من الترتيب. ومعناه في لغة اليونانيين «رتبة». وسمّاه بهذا الاسم لما فيه من الترتيب. (في النفس/ ١٢٥)

- الفلاسفة ... يزعمون أن البرهان قام عندهم على أن العالم مؤلف من خمسة أجسام: جسم لا ثقيل ولا خفيف، وهو الجسم السماوي الكروي المتحرك دوراً. وأربعة أجسام: اثنان منها أحدهما ثقيل بإطلاق وهي الأرض التي هي مركز كرة الجسم المستدير، والآخر: خفيف بإطلاق، وهي النار التي هي في مقعر الفلك المستدير. وأن الذي يلي الأرض هو الماء، وهو ثقيل بالإضافة إلى الهواء، خفيف بالإضافة إلى الأرض. ثم يلي الماء والهواء، وهو خفيف بالإضافة إلى الماء، وثقيل بالإضافة إلى النار. (تهافت التهافت/ ٤٨)

- الباري سبحانه ليس شأنه أن يكون في زمان، والعالم شأنه أن يكون في زمان. فليس يصدق عند مقايضة القديم إلى العالم أنه إما

(المصدر/ ٩٧)

- هو مجموع الأجسام الطبيعية البسيطة كلها. (نفس المصدر/ ٣٠٢)

- العالم ليس بقديم، وهو محدث. (المعارف العقلية/ ٨٠)

- لا بدّ للعالم من فاعل ليس بجسم. (حي ابن يقظان/ ٦١)

- العالم كلّه معلول ومخلوق لهذا الفاعل (الله) بغير زمان. (نفس المصدر/ ٦٣)

- عبارة عما سوى الله تعالى. (شرح حكمة الإشراف/ ٣٩١)

- ... بدان كه عالمها بیش اهل حكمت سه اند: [يكی را] عالم عقل گویند ... و یکی را عالم نفس و عالم دیگر را، عالم جسم گویند و آن دو قسمت است: یکی اثیری و دیگر عنصری ...<sup>١</sup>. (مجموعه مصنفات ٣، هياكل التور/ ٩٦)

- هر چه هست آفریده است، به جز حق تعالی از آسمان وزمین و غیرها آن را عالم خوانند.<sup>٢</sup> (نفس المصدر/ ٣٨٧)

١. العوالم عند الحكماء ثلاثة: أحدها عالم العقل ... والآخر عالم النفس، والعالم الآخر هو عالم الجسم. وعالم الجسم ينقسم إلى الأثيري والعنصري.

٢. كلّ ما وجد وهو ما سوى الله تعالى من السماء والأرض يستى عالماً.



العالم أزلياً، لأن ما لم يزل ممكناً إن وضع أنه لم يزل موجوداً لم يكن يلزم عن إنزاله محال، وما كان ممكناً أن يكون أزلياً فواجب أن يكون أزلياً؛ لأن الذي يمكن فيه أن يقبل الأزلية لا يمكن فيه أن يكون فاسداً إلا لو أمكن أن يعود الفاسد أزلياً، ولذلك ما يقول الحكيم (أرسطو) إن الإمكان في الأمور الأزلية هو ضروري. (نفس المصدر/ ٧٤)

- كل ما في هذا العالم فإنما هو مربوط بالقوة التي فيه من الله تعالى، ولولا تلك القوة التي للأشياء لم تثبت طرفة عين. (نفس المصدر/ ١٠٠)

- الموجد المفعول لا يكون موجداً إلا بموجد فاعل، فإن كان كونه موجداً أمراً زائداً على جوهره لم يلزم أن يبطل الوجود إذا بطلت هذه النسبة التي بين الموجد الفاعل والموجد المفعول، وإن لم يكن أمراً زائداً بل كان جوهره في الإضافة أعني في كونه موجداً، صح ما يقوله ابن سينا، وهذا لا يصح في العالم؛ لأن العالم ليس موجوداً في باب الإضافة، وإنما هو موجود في باب الجوهر، والإضافة عارضة له. (نفس المصدر/ ١٠٦)

- العالم مفتقر إلى حضور الفاعل له في حال وجوده من جهة ما هو فاعل بالوجهين

أن يكون معاً، وإما أن يكون متقدماً عليه بالزمان أو بالسببية؛ لأن القديم ليس مما شأنه أن يكون في زمان، والعالم شأنه أن يكون في زمان. (نفس المصدر/ ٥٨)

- قام البرهان أن ها هنا نوعين من الوجود، أحدهما: في طبيعة الحركة (العالم) وهذا لا ينفك عن الزمان. والآخر: ليس في طبيعة (الله) وهذا أزلي وليس يتصف بالزمان. أما الذي في طبيعته الحركة، فموجود معلوم بالحس والعقل. وأما الذي ليس في طبيعته الحركة ولا التغير فقد قام البرهان على وجوده عند كل من يعترف بأن كل متحرك له محرك، وكل مفعول له فاعل، وأن الأسباب المحركة بعضها بعضاً، لا تمر إلى غير نهاية بل تنتهي إلى سبب أول غير متحرك أصلاً. (نفس المصدر/ ٥٩)

- توهم كون العالم أكبر أو أصغر، ليس بصحيح، بل هو ممتنع. (نفس المصدر/ ٦٩)

- وجود عالم آخر مع هذا العالم محال في العلم الطبيعي. وأقل ما يلزم عنه الخلاء؛ لأن كل عالم لا بد له من أسطقتات أربعة، وجسم مستدير يدور حولها. (نفس المصدر/ ٧١)

- من يسلم أن العالم كان قبل أن يوجد ممكناً إمكاناً لم يزل، فإنه يلزمه أن يكون

السبب في كل ما قام من الموجودات بذاته، كان هو أحق باسم الجوهري، واسم الموجود، واسم العالم، واسم الحي، وجميع المعاني التي أفادها في الموجودات، وبخاصة ما كان منها من صفات الكمال. (نفس المصدر/ ٢٠٦)

- العالم من حيث هو جسم تام... ليس خارجه شيء. وأما أجزاؤه فإن كان يوجد لها التمام من حيث هي أجسام فهي ناقصة، من جهة أنها محاط بها. (رسالة السماء والعالم/ ٢٦)

- العالم تام ليس يمكن فيه انتقال إلى جنس آخر من جهة ما هو جسم، فينبغي أن نبتدئ بالفحص عن أجزائه البسيطة ومن هذه بأشرفها، وهو الجرم السماوي. (نفس المصدر/ ٢٦)

- تبين من أمر العالم أنه مُتَنَاهٍ في العَظْم. (نفس المصدر/ ٤٣)

- العالم واحد بالشخص وأنه ليس وراءه لا خلاء ولا ملاء ولا زمان إلا عدم محض. (نفس المصدر/ ٤٦)

- العالم بأسره أزلي، وأنه مع ذلك ليس فيه قوة على الفساد. فأما إنه أزلي فذلك يظهر من قرب... وذلك أنه قد تبين أزلية الحركة الموجودة لهذا الجرم المستدير، وأنها واحدة

جميعاً، أعني لكون جوهر العالم كائناً في الحركة، وكون صورته التي بها قوامه ووجوده من طبيعة المضاف لا من طبيعة الكيف. أعني الهيئات والملكات المعدودة في باب الكيف؛ فإن كل ما كانت صورته داخلية في هذا الجنس ومعدودة فيه فهو إذا وجد وفرغ وجوده مُسْتَعْنٍ عن الفاعل. (نفس المصدر/ ١٠٧)

- الفلاسفة ترى أن العالم له فاعل لم يزل فاعلاً ولا يزال، أي لم يزل مخرجاً له من العدم إلى الوجود، ولا يزال مخرجاً. (نفس المصدر/ ١٠٩)

- العالم له فاعل موجود بوجوده. (نفس المصدر/ ١٥٤)

- إن الشيء الواحد بعينه إذا اعتبر من جهة ما يصدر عنه شيء غيره سمي قادراً وفاعلاً، وإذا اعتبر من جهة تخصيصه أحد الفعلين المتقابلين سمي مريداً، وإذا اعتبر من جهة إدراكه لمفعوله سمي عالماً، وإذا اعتبر العلم من حيث هو إدراك وسبب للحركة سمي «حياً»، إذ كان الحي هو المدرك المتحرك من ذاته. (نفس المصدر/ ١٨٢)

- أما تسميتهم (الفلاسفة) ما فارق المادة جوهراً، فإنهم لما وجدوا الحد الخاص بالجواهر أنه القائم بذاته، وكان الأول هو

- حاصل الكلام (عند الفلاسفة) أنّ القديم يلزمه أحد الأمرين: أن لا يكون له أثر، أو أن يكون أثره قديماً. وحين كان العالم أثر القديم، لزم أن يكون قديماً. (نفس المصدر/ ٦٩)

- إنّ الزمان قديم، ويلزم منه قدم العالم. (نفس المصدر/ ٩٧)

- الزمان أبديّ، ويلزم منه أبدية العالم. أما حقيقة الملزوم، فلأنّ الزمان لوفني لكان عدمه بعد وجوده، بعديّة لا يجامع فيها البعد القبل. (نفس المصدر/ ١٢٧)

- قالوا (الفلاسفة): العالم لا يتعدم؛ لأنّه لا يُعقل سبب مُعدم له. (نفس المصدر/ ١٢٩)

- العقلاء ما خلا الدهرية، مطبقون على القول بأنّ للعالم فاعلاً وصانعاً، وأنّ العالم مفعوله ومصنوعه. (نفس المصدر/ ١٣٤)

- العالم محتاج إلى فاعل يعطيه الوجود... فلا بدّ أن يكون موجوداً. (نفس المصدر/ ١٩٧)

- العالم جواهر وأعراض. (نفس المصدر/ ٢١٨)

### عالم الآخرة

- هي دار الآخرة التي هي عالم الأرواح ومحلّ النفوس. (رسائل إخوان الصفاء / ٣

بالعدد والحركة والواحدة إنما توجد لموضوع واحد باضطرار، فبالواجب إذا ما يكون هذا الجرم أزلياً. (نفس المصدر/ ٤٧)

- العالم بأسره واحد وأزليّ. (نفس المصدر/ ٤٩)

- العالم واحد المبدأ. (رساله ما بعد الطبيعة / ١٥٢)

- الحال في العالم كالحال في مدينة الأخيار، فإنها وإن كانت ذوات رئاسات كثيرة فإنها ترتقي إلى رئاسة واحدة وتؤمّ غرضاً واحداً، وإلّا لم تكن واحدة. (نفس المصدر/ ١٥٢)

- إنّ العالم إمّا جواهر وإمّا أعراض، وقد يستدلّ بكلّ واحد منهما على وجود الصانع إمّا بإمكانه أو حدوثه. (محضّل/ ١٠٩)

- عبارة عن ما (هو) غير غير الباري سبحانه وتعالى من الموجودات. (المبين/ ٣٥١)

- اسم لكلّ موجود سوى الله تعالى. (شرح حكمة العين / ٣٦٥)

- ذهب جمهور المليين إلى أنّ العالم بجملته - وهو ما سوى ذات الله تعالى وصفاته، من الجواهر والأعراض، علوية كانت أو سفلية - حادث، أي كائن بعد أن لم يكن. (تهافت الفلاسفة للطوسي / ٦٥)

← العالم العلوي.

(٣٦٢)

العالم الإلهي

- هي نشوء ثانٍ بعد الموت. (نفس المصدر.

٣ / ٣٩٧)

- العالم المحسوس - وإن كان تابعاً للعالم

← المعاد.

الإلهي - شبيه الظلّ له، والعالم الإلهي

مستغن عنه وبسريء منه. (حي بن

عالم الأجسام

يقظان / ٨٧)

← عالم النفوس.

عالم الأمر

عالم الأركان

- باعتبار تأثيرها في ما تحتها تأثير الكلام

← عالم الأفلاك، العالم الروحاني.

الأمر الإعلامي في المخاطب تسمى بالأمر.

عالم الأرواح

هي أنوار القاهرة مؤثرة فيها تحتها بتأثير الله

- إن الأركان الأربعة متقدمة الوجود على

تعالى، كما أنّ ذواتها موجودة بوجوده لفنائها

مولداتها بالأيام والشهور والسنين، كما أنّ

في التوحيد. (الحكمة المتعالية ٦ / ٢٩٤)

الأفلاك متقدمة الوجود على الأركان بالأزمان

← الروح الإنساني، العقل النظري.

والأدوار والقرانات. وعالم الأرواح متقدم

العالم بأسره

الوجود على عالم الأفلاك بالدهور الطوال

- العالم بأسره، فإنه لما كانت أجزاءه

التي لا نهاية لها. والباري تعالى متقدم

البسائط بعضها كالصور لبعض على ما لاح

الوجود على الكل، كتقدم الواحد على

في العلم الطبيعي، لم يمكن أن تمر أجزاءه

جميع العدد. (رسائل إخوان الصفاء ٣ /

البسيطة إلى غير نهاية من جهة ما بعضها

٣٣٢)

كمالات لبعض، كما ليس يمكن في

عالم الأفلاك

الكمالات أن تمر إلى غير نهاية. ومثال ذلك

- إن العالم الروحاني محيط بعالم الأفلاك،

أن الأرض إنما وجدت من أجل الماء، والماء

كما أنّ عالم الأفلاك محيط بعالم الأركان

من أجل الهواء، والهواء من أجل النار، والنار

الذي دون فلك القمر. (رسائل إخوان الصفاء

من أجل الفلك. وليس يمكن في مثل

٣٣٩ / ٣)

الاستكمال مرور إلى غير نهاية. (رساله ما بعد

(الطبيعة/١٣٢)

## عالم الدنيا

- انها جميع ما في عالم الكون من  
الحوادث الضارة والنافعة بأي وجه كان ذلك  
فيها. (الحدود لجابر بن حيان/١٧٧)

- إن الدنيا كالميدان، والأجساد خيل  
عِتاق، والنفوس السابقة إلى الخيرات  
فُرسان، والله تعالى الملك الجواد المجازي.  
(رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٦١)

- هي أول معلوماتنا وأحوالها أول  
محسوساتنا، وشعورنا من أجسادنا  
ومشاهدتنا أحوال أجسامنا وأبناء جنسنا.  
(نفس المصدر/ ٢٨٢)

- هي عالم الأجسام ومسكن الأجرام.  
(رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٦٢)

- هي مدة بقاء النفس مع الجسد إلى وقت  
افتراقها الذي يسمى الموت. (نفس المصدر  
٣ / ٣٩٧)

← الدنيا.

## عالم الربوبية

- هو عالم العلل والمبادي الأول. (المعتبر  
في الحكمة ٣ / ٢٠)

## العالم الروحاني

- إن العالم الروحاني محيط بعالم الأفلاك،  
كما أن عالم الأفلاك محيط بعالم الأركان

## عالم البقاء

← العلم العقلي.

## عالم التكوين العنصري

← الاتفاق.

## عالم التكوين الإبداعي الكلّي

← الاتفاق.

## عالم الجبروت

- عالم عقل ذواتي اند مجرد از مادّت  
وجهت وأن را عالم جبروت خوانند.<sup>١</sup>  
(مجموعه مصتفات شيخ اشراق ٣ / ٦٥)

- هي صورة صفة جبارية الله وهي قضاء الله  
وأمره وكلام الله وكلماته. (الحكمة المتعالية / ٦  
٢٩٤، المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي /  
١٢٥، المظاهر الإلهية / ٢٩)

## العالم الجسماني (عالم الجسم)

- هو الفلك المحيط وما يحويه من سائر  
الأفلاك والكواكب والأركان والمولدات  
الثلاثة. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٦١)  
← العالم الروحاني، العالم الأثيري.

١. عالم العقل هي الذوات المجردة عن المادة والجهة  
وتسمى عالم الجبروت.

### العالم العقلي

- الأشياء التي في العالم العقلي دائمة لا تتغير ولا تستحيل عن حالها، وهي أفضل وأكرم من الدوام؛ لأنّ الدوام بها كائن دواماً. (المقاسبات / ٣٣٣)

- إنّ العالم العقليّ المعترّعه بالقلم محلّ القضاء؛ فالعالم النفسانيّ السماويّ محلّ قدرته - تعالى - ولوح قضائه. (المبدأ والمعاد لصدر الدّين الشيرازي / ١٢٦)  
← عالم العقل، العالم التّفسيّ.

### عالم العقول المحضه

← الصّورة المفارقة، عالم العقل.

### العالم العلويّ

- هو عالم الأفلاك وما فيها من أصناف الأكر والكواكب. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ٣٦٢)  
- هي نفوس الأفلاك وعقولها، وما فيها من الكواكب وغيرها. (مجموعة رسائل للغزالي / ١ / ١٠٩)

- العالم العلوي صور عالية عن المواد، خالية عن القوّة والاستعداد. (لمعات إلهيّة / ٣٤٦)  
← العلم.

الذي دون فلك القمر. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ٣٣٩)

- هو عالم العقل وما يحويه من التّفسّس والصّور التي ليست بأجسام ذوات الأبعاد الثلاثة التي هي ظلّ ذي ثلاث شُعَب. (نفس المصدر / ٣ / ٣٦١)  
← العالم الجسمانيّ.

### العالم السفليّ

- هو عالم الأركان وما فيها من أجناس الخلائق. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ٣٦٢)  
← العلم.

### العالم الصغير

← الإنسان، الانسان الصغير.

### عالم الطّبيعة

- هو عالم المعقولات التي تجب عن المعقولات، ولا تتسبّب المعقولات عنها. (المعتبر في الحكمة / ٣ / ٢٠)  
← المعقولات الأوّل.

### عالم العقل

- هو عالم البدايات والمُثُل الأوّلِيّات. (المعتبر في الحكمة / ٣ / ٢٠)  
← العالم الأثيري، عالم الجبروت، عالم التّفسّس، المُثُل الأفلاطونيّة، العالم الروحانيّ.

- العالم العنصري ← عالم الجبروت.
- العالم الأثيري ← عالم الملكوت الصغير
- عالم الكون والفساد ← عالم الملكوت.
- ← الشريعة النبوية. عالم النفس
- عالم لوح القدر - هو الجامع بين ما يتسبب علمه من الموجود وبين ما يتسبب الموجود من علمه. (المعتبر في الحكمة ٢٠ / ٣)
- ← عالم المثال
- ← المثل. العالم المحسوس
- ← العالم الإلهي
- عالم المعقولات عالم الطبيعة.
- ← عالم الملكوت
- عالم نفس ذواتي اند مجرد از مادت وليكن متصرف باشند در مادّت وأن را عالم ملكوت كوچك خوانند.<sup>١</sup> (مجموعه مصتفات شيخ اشراق ٦٥ / ٣)
- وهذا العالم، أي عالم لوح القدر هو عالم الملكوت العمّالة بإذن الله تعالى... (المبدأ والمعاد لصدر الدّين الشيرازي / ١٢٦)
- عالم النفوس
- إنّ عالم النفوس متقدّم الوجود على عالم الأجسام. (رسائل إخوان الصفاء ١٠٦ / ٣)
١. عالم النفس هي الذّوات المجزّدة عن التّادة، ولكتّها متصرّفة في المادّة وتسمّى عالم الملكوت الضّغير.

صار عالماً كان من الذي سيكون عالماً أي  
الذي يصير إلى العلم، وهو المتعلم. (تفسير  
ما بعد الطبيعة / ٢٧)

- إن العالم يفعل الأضداد؛ لأنه يصير  
الأشياء التي هي ممكنة من غير نطق  
ممكنت الوجود بنطق. مثال ذلك يصير  
البئر الممكن عن الطبيعة ممكن الوجود عن  
النطق وعلى صناعة الطب. (نفس  
المصدر / ١١٢٣)

- إن العالم يحرك الضد الذي يريد أن  
يصنعه بالمبدأ الخاص، وهي الكلمة التي  
تخصه. (نفس المصدر / ١١٢٣)

← العلم.

### العالم

- العام أبداً عندنا أعرف من الخاص؛ لأن  
الإحساسات التي تحدث لنا في أول الأمر  
والتخييلات غير منفصلة ولا متميزة. وليس  
الأمر عند الطبيعة كذلك؛ لأن المعرفة عند  
الطبيعة هي الأمور الخاصة التي منها تعمل  
الأشياء، كالحال في الصنائع العملية.  
(رسالة السماع الطبيعي / ٣١)

- إن اسم الطبيعة واقع بالاشتراك على  
معانٍ ثلاثة مرتبة بالعموم والخصوص  
والأخص. فالعام ذات الشيء، والخاص

### عالم النفوس الحيوانية

- هي الصور المثالية والأشباح المجردة.  
(الحكمة المتعالية ٣ / ٥٠١)

### العالم الواحد

- جمع أرسطو بين الوجود المحسوس  
والوجود المعقول، وقال: إن العالم واحد صدر  
عن واحد، وإن الواحد هو سبب الوحدة من  
جهة، وسبب الكثرة من جهة. (تهافت  
١١٤)

- العالم واحد فالفاعل واحد؛ فإن الفعل  
الواحد إنما يوجد عن واحد. (مناهج الأدلة /  
١٥٨)

### العالم

- العالم ليس بثابت العين على حالة  
واحدة طرفة عين. (رسائل إخوان الصفاء /  
٣٥٨)

- إن قيل ما العالم؟ فيقال: هو المتصور  
للشيء على حقيقته. (نفس المصدر /  
٣٦٠)

- إن العالم هو الذي نقول فيه: إنه كان من  
المتعلم، ولا نقول: إن العالم كان من نفسه  
ولا من عدم العلم، بل من المتوسط بين  
العلم والجهل الذي هو عدم العلم وهو  
المتعلم. وهو معنى قولنا: إن العالم الذي قد



والتنبيهات مع الشرح ٣ / ٣٧٠، شرحي  
الإشارات للطوسي ٢ / ١٠٤)  
- الامتناع من كثير من الشهوات البدنية.  
(الحدود والفروق / ٥١)

### العبت

- إن العبت فعل له غاية، وهي خير حقيقي  
أو مظنون. (المباحث المشرقية/ ٥٣٧)  
- العبت لا يكون دائماً ولا أكثرية، ولا يجوز  
أن يكون غرضه مصلحة السافلات. (لباب  
الإشارات/ ٩٨)  
- كل نهاية تنتهي إليها الحركة وتكون هي  
بعينها الغاية المتشوقة التخيلية، ولا تكون  
المتشوقة بحسب الفكرة فهي التي تسمى  
العبت. (تعليقه على الشفاء لصدر الدين  
الشيرازي / ٥٤١)  
- إذا طابق ما انتهت إليه الحركة المشتاق  
التخيلي ولم يطابقه الشوق الفكري فهو  
العبت. (الحكمة المتعالية ٢ / ٢٥٢)

### العبد بالطبع

- الناس منهم من له جودة الزوية وقوة  
العزيمة على ما أوجبه الزوية فذلك هو الذي  
جرت عادتنا أن نسميه الحرّ باستيهال. ومن  
لم تكن له هاتان ففي عادتنا نسميه الإنسان  
البيهيمي. ومن كانت له جودة الزوية فقط

مقوم الذات، والأخص للمقوم الذي هو مبدأ  
التحريك والتسكين. (المباحث المشرقية /  
٥٢٣)  
← الخاص.

### العام المتساوق

- المعنى العام إما أن يكون وقوعه على  
كثيرين بالسواء - كالأربعة على شواخصها -  
ويستوى العام المتساوق. وإما أن يكون على  
سبيل الأتمم والأنقص كالأبيض على الثلج  
والعاج، وسائر ما فيه الأتمم والأنقص نسميه  
المعنى المتفاوت. (حكمة الإشراف/ ١٧)  
العامة

- هم الذين يقتصرون، أو الذين سبيلهم  
أن يقتصر بهم في معلوماتهم النظرية، على ما  
يوجبه بادئ الرأي المشترك. (رسائل  
الفارابي، تحصيل السعادة / ٣٧)  
العبادة

- العبادة عند غير العارف معاملة ما، كأنه  
يعمل في الدنيا لأجرة يأخذها في الآخرة هي  
الأجر والثواب. وعند العارف: رياضة ما  
لهممه وقوى نفسه المتوهمة والمتخيلة،  
ليجزيها بالتعمويد عن جناب الغرور إلى  
جناب الحق. (الإشارات والتنبيهات / ١٥١،  
شرحي الإشارات للرزائي ٢ / ١٠٤، الإشارات

- القدرة هي كون الحيوان بحيث يصدر عنه الفعل إذا شاء، ولا يصدر عنه الفعل إذا لم يشأ. وضد ذلك هو العجز. (الحكمة المتعالية ٤ / ١١٢، ٣ / ٣)

← القدرة.

### العجلة

- هو المعنى الترتيب في القلب الباعث على الإقدام على الأمر بأول خاطر دون التوقف. (مجموعة رسائل للغزالي ٢ / ٩٥)

← العجول.

### العجول

- الذي يتبع ما يتخيل في وهمه تخيلاً ضعيفاً، من غير نظر ولا فحص. (المقاسبات / ٣٦٧)

← العجلة.

### العدالة

- هي أن نردّ للغير ما يجب له. - قيل: إنّ العدالة هي نفع الأصدقاء ومضرة الأعداء.

- وقيل: إنّ العدالة هي ما فيه نفع الأقوي، أي نفع الحاكم.

- هي خضوع الرعية لقوانين السلطان.

- قيل: إنّ العدالة هي قوانين فرضها خوف التظالم. (الجمع بين رأيي الحكيمين / ١٦)

دون قوّة العزيمة سَمِيناه العبد بالظبح. (رسائل الفارابي، التنبه / ١٦)

### العبودية

- هي عبارة عن دوام حضور العبد من الحقّ تعالى بلا شعور الغير، بل مع الذّهول عن كلّ ما سواه. (مجموعة رسائل للغزالي ٢ / ١٤٧)

### العُجب

- إنه من أجل محبّة كلّ إنسان لنفسه يكون استحسانه للحسن منها فوق حقّه، واستقباحه للقبیح منها دون حقّه.

إذا كانت للإنسان أدنى فضيلة عظمت عند نفسه وأحبّ أن يمدح عليها فوق استحقاقه، وإذا تأكّدت فيه هذه الحالة صار عُجباً. (رسائل فلسفيّة لمحمّد بن زكريّا الرازي / ٤٦)

- هو ظنّ الإنسان بنفسه أنه على الحال التي يجب أن يكون عليها، من غير أن يكون عليها. (المقاسبات / ٣٦٨)

- تصوّر النفس الناطقة ذاتها بأكثر ممّا هي عليه. (الحدود والفروق / ٤٧)

### العجز

- نقیصة للتفلسف بها يضاة الصبر والثبات على ما يوجبه الرأي. (الحدود والفروق / ٤٠)

- موجودات الباري تعالى وعلم مخترعاته  
وكيفية نظامها وترتيبها. (رسائل إخوان  
الصفاء ٣/٢٠١)

- إنَّ العدد هو أحد الرياضيات الحكيمة،  
وذلك أنَّ الوحدة الموجودة في الواحد  
الموهوم هي أصل العدد ومنشأه وهو لا جزء  
له. والعدد هو كثرة الأحاد المجتمعة وهو  
صورة تطبع في نفس العاد من تكرار الوحدة.  
(نفس المصدر/ ٣٦٧)

- إنَّ العدد كثرة مؤلفة من وحدات أو من  
أحاد، والكثرة نفس العدد، ليس كالجنس  
للعدد، وحقيقة الكثرة أنها مؤلفة من  
وحدات. (الشفاء، الإلهيات / ١٠٥، تعليقة  
على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٤٣٠)

- إنَّ العدد له وجود في الأشياء، ووجود في  
النفس. وليس قول من قال: إنَّ العدد لا وجود  
له إلا في النفس بشيء يُعتدَّ به. أمَّا إن قال:  
إنَّ العدد لا وجود له مجرداً عن المعدودات  
التي في الأعيان إلا في النفس، فهو حق.  
(نفس المصدر / ١١٩)

- العدد ينقسم إلى الشفع والوتر، ويستحيل  
أن يخرج عنه، سواء كان المعدود موجوداً  
باقياً، أو فانياً. (تهافت الفلاسفة / ٤٦)

- العدد أيضاً أمر عقلي؛ فإنَّ العدد إذا كان  
من الأحاد والوحدة صفة عقلية، فيجب أن

- معنى العدالة أن تتوسط النفس بين  
الأخلاق المتضادة فيما تشتهي ولا تشتهي،  
وفيما تغضب ولا تغضب، وفيما تدبِّر به  
الحياة ولا تدبِّر. (المبدأ والمعاد لابن سينا/  
١٠٩)

- اعتدال قوى النفس النفوس الثلاث.  
(الحدود والفروق / ٤٠)  
← العدل.

العدد

- العدد كثرة مركبة من أحاد. (رسائل  
الكندي الفلسفية / ١٣٥)

- العدد ضربان، أحدهما: في العاد وهو  
النفس، والآخر: في المعدود وهو أعيان  
الموجودات. وكلاهما غير معدود، وإنما  
المعدود هو الأعيان. والفرق بينهما أن الذي  
في الأعيان محدود ولا زيادة عليه ولا نقصان  
إلا الآفة وبالعرض كما في الأشخاص، والذي  
في العقل غير محدود يقبل الزيادة والنقصان  
بالذات. (التعليقات للفارابي / ٢٥)

- إنَّ فيشاغورث كان رجلاً حكيماً موحداً  
... وكان يقول: إنَّ في معرفة العدد وكيفية  
نشوئه من الواحد الذي قبل الاثنين معرفة  
وحدانية الله عزَّ وجلَّ، وفي معرفة خواص  
الأعداد وكيفية ترتيبها ونظامها معرفة

على غيره لزم أن يقال على نفسه، وذلك مستحيل. (نفس المصدر/ ١١٨)

- إذا كان العدد من جهة ما هو موجود خارج النفس له حدّ كما لسائر الموجودات، فظاهر أن حدّ العدد يجب أن يكون موافقاً ومطابقاً لما قبله أي للمحدود، فيكون العدد مركباً من هيولى وصورة، ويكون حدّ العدد ليس هو عدداً كما أنّ حدّ الإنسان ليس هو إنساناً ولذلك... إن الهيولى هي القابلة للحدّ. (نفس المصدر/ ١٣٣)

- إن الفيثاغوريين قالوا: إن هذا الواحد والموجود الذي هو جوهر الموجودات هو العدد نفسه. وقال أفلاطون: إنه الصور العددية. وأما أصحاب العلم الطبيعي فإنهم جعلوا الواحد والموجود هو أسطقس الأشياء المحسوسة، وذلك بحسب اعتقادهم في الشيء الذي يرون من المحسوسات أسطقساً لجميعها؛ إما النار على قول بعضهم، أو الهواء، أو الماء. (نفس المصدر/ ٢٦٦)

- العدد هو كثرة آحاد. (نفس المصدر/ ٢٦٩)

- العدد هو صورة عامة لأجزاء العدد. (نفس المصدر/ ٤٨٤)

- لا يقال هذا العدد هو كل ولا مجموع ولا

يكون العدد كذا. (حكمة الإشراق/ ٦٨)

- العدد مركّب من أضداد. (في النفس/ ١٠)

- يقال: إنها الأعداد، أوائل الأشياء. وصورها هي من العناصر. (نفس المصدر)

- (مذهب) أفلاطون... يقول بالصور ويعتقد أن طبيعة الصور وطبيعة العدد واحد. (تفسير ما بعد الطبيعة/ ٦٤)

- الأعداد بجملتها هي التي تركّبت منها الموجودات.

- إنّ الأعداد هي صور.

- إنّها طبيعة متوسطة بين الصّور والمحسوسات (عند القدماء). (نفس المصدر/ ٧٨)

- العدد مركّب من أضداد. (نفس المصدر/ ١٠٥)

- أما أفلاطون فإنه يقول: إن العدد الذي هو أسباب المحسوسات غير العدد الذي هو المحسوسات؛ لأنه يرى أن العدد الذي هو أسباب الأعداد المحسوسة هو من المحسوسات وأسبابها الصورية أعداد. لكن يقول: إن الأعداد التي هي أسباب طبيعة المعقول والأعداد التي هي أسباب لها من طبيعة الأشياء المحسوسة. (نفس المصدر/ ١١١)

- إن العدد إذا وضع مفارقاً وكان أبداً مقولاً

- نقول في العدد: إنه أكثر وأقل، ولا نقول:

أكبر وأصغر. (نفس المصدر/ ١٣٨)

- كل عدد يفرض بالفعل فيمكن أن يزداد عليه عدد آخر، فيكون ما لا نهاية له أعظم

مما لا نهاية. وأيضاً فإن كل عدد هو إما زوج وإما فرد، وكل واحد من هذين مُتَنَاهٍ، فكل

عدد فهو مُتَنَاهٍ. (رسالة السماع الطبيعي/ ٥١)

- كل نوع يفرض بالفعل من أنواع العدد فهو واحد بما هو ذلك النوع، وللواحد إليه نسبة

ما. (نفس المصدر)

- أما العدد فظاهراً أنه ليس يمكن فيه الانقسام إلى غير نهاية. (نفس المصدر/ ٥٧)

- العدد هو الذي به تقدر الأشياء أولاً. (نفس المصدر/ ٧١)

- يكون العدد داخلاً من بين المقولات العشر في جنس الكم، ويكون الواحد مبدأ له

إذا كان العدد إنما هو جماعة الأحاد التي بهذه الصفة، ومكياً إذ كان العدد إنما يقدر

بالواحد، ومن قبله لحق التقدير للأشياء التي توجد فيها أول بالطبع، أعني الغير المنفصل

في ذلك كالأول في جنس الكيفيات وجنس المقدرات. والجمهور ليس يعرفون من معنى

الواحد أكثر من هذا. (رسالة ما بعد الطبيعة/ ٤٥)

- أما العدد من الكم المنفصل فلأنه ليس

في الماء ولا بالجملة فيما ليس له كل إلا بنوع الاستعارة. (نفس المصدر/ ٦٧١)

- إن الفرد لا يُحدّ من دون العدد، ولا العدد من دون الكمية. (نفس المصدر/ ٨١٩)

- إن الحدّ يشبه العدد من قبل أن الحدّ ينقسم إلى أشياء لا تنقسم، كما أن العدد

ينقسم إلى أشياء لا تنقسم. وإنما الفرق بينهما أن الذي لا ينقسم في الأعداد هي

الأحاد، وفي الحدّ هي المادة والصورة. (نفس المصدر/ ١٠٦٥)

- كما أن العدد إذا زيد فيه واحد أو نقص منه واحد انتقل إلى طبيعة أخرى من العدد،

كذلك الحدود المركبة من الجنس الأول وفصول كثيرة إذا نقص منها فصل انتقل

الحدّ إلى أن يكون حدّاً لطبيعة أخرى، وكذلك إذا زيد فيه فصل.

مثال ذلك أنه إذا قلنا في حدّ الحيوان: إنه جسم متغذّ حسّاس، فإن نقصنا الفصل

الأخير من هذا الحدّ بقي الباقي حدّاً للنبات، وإن زيد فيها واحد صارت خمسة،

وإذا نقص منها واحد صارت ثلاثة. (نفس المصدر/ ١٠٦٦)

- إن عدداً أكثر من عدد من قبل كثرة الأجزاء الموجودة فيه، أعني الوحدات.

(مناهج الأدلة/ ١٣٨)

والوحدات لفظ جمع، وأقله أن تكون ثلاثة.  
(نفس المصدر/ ٩٤)

- كميّة منفصلة ذات ترتيب. (تعليقة على  
الشّفاء لصدر الدّين الشيرازي / ٤٣٠)  
← الزمان، الحدّ.

### عدد الأفلاك

- عدد الأفلاك خمسة وخمسون واحد  
وثلاثون، منها ناقلة وأربعة وعشرون مديرة.  
(تفسير ما بعد الطبيعة/ ١٦٧٦)

### العدد التعاليمي

- العدد التعاليمي متوسط بين الصور  
والمحسوسات. (تفسير ما بعد الطبيعة/  
١٣٨)

### العدد التعليمي

- العدد التعليمي ... ليس يمكن أن يكون  
جوهر الأشياء المحسوسة. (تفسير ما بعد  
الطبيعة/ ١٣٧)

### عدد الجواهر المحركة

- إن عدد الجواهر المحركة يجب أن يكون  
على عدد الأجسام السماوية المتحركة.  
(تفسير ما بعد الطبيعة/ ١٦٧٩)

### العدل

- هو استعمال الإنسان أفعال الفضيلة فيما

شيئاً أكثر من جماعة الأحاد على ما جرت  
العادة في تحديده ... إنما يدل بالوحدات  
أولاً على المعنى الكلّي الذي يأخذه الذهن  
من انحيازات الأشياء بأماكنها ونهاياتها،  
وبالجملة على أمور خارجة عن ذوات  
الأشياء. ولذلك كان باضطرار عرضاً. (نفس  
المصدر/ ٦٣)

- إن العدد في مادة وإن الوحدة فيه إنما  
هي من قبل الصورة والكثرة من قبل الهيولى.  
(نفس المصدر/ ٨٨)

- الواحد بالعدد طبيعته غير طبيعة سائر  
الوحدات، وذلك أن الواحد العددي هو  
معنى الشخص مجرداً عن الكميّة، أعني  
الذي به الشخص شخص، لأنه أيضاً هو  
شخص بمعنى غير منقسم، فيجرّده الذهن  
من المواد ويأخذه معنى مفارقاً. وذلك أن  
الواحد بالعدد والوحدة العددية إنما هوشية  
تفعله النفس في أشخاص الموجودات، ولولا  
النفس لم تكن هنالك وحدة عددية ولا عدد  
أصلاً، بخلاف الأمر في الخطّ والسطح،  
وبالجملة الكمّ المتّصل. ولذلك كان العدد  
أشدّ تمييزاً من المادة. (نفس المصدر/ ١١٧)

- العدد هو جماعة هذه الأحاد والكثرة  
المؤلّفة منها. (نفس المصدر/ ١١٨)

- إنّ العدد كثرة مؤلّفة من الوحدات.

آنچه را که قابل اوست به اندازه حوصله  
واستحقاق و به نهج قابلیت و استعداد، خواه  
آن قابلیت و استحقاق بحسب جبلت اولی  
وامکان ذاتی باشد و یا به اعتبار فطرت ثانیه  
وامکان استعدادی، نسبت بکمالات اولیّه  
باشد و یا نسبت بکمالات ثانیه به نحو افاضه  
و ایجاد باشد و به نهج تهیّه و اعداد. <sup>۱</sup> (لمعات  
إلهیة / ۴۵۶)

- عبارت است از وضع هر شیء در موضع  
خود کما ینبغی و علی ما ینبغی. <sup>۲</sup> (نفس  
المصدر / ۴۱۷)

- عدل در واجب الوجود عبارت است از  
افاضه فیوضات و خیرات و افاده وجودات  
و کمالات، اولیّه بوده باشند یا ثانویّه، دنیویّه

۱. عبارة عن وضع كل شيء في موضعه كما ينبغي  
وعلى ما ينبغي.  
عبارة عن إعطاء كل ذي حقّ كما ينبغي وعلى ما  
ينبغي.

عبارة عن إعطاء كل قابل ما يقبله بقدر الطاقة  
والاستحقاق وعلى نهج القابلية والاستعداد، سواء  
كانت القابلية والاستعداد بحسب طبيعته الأولى  
وإمكانه الذاتى أو باعتبار فطرته الثانية وإمكانه  
الاستعدادي، وسواء كانت القابلية بالإضافة إلى  
كمالاته الأولى أو الثانية على نحو الإضافة والإيجاد  
وبطريق التهيؤ والإعداد.

۲. عبارة عن وضع كل شيء في موضعه كما ينبغي  
وعلى ما ينبغي.

بینه و بین غیره، آی فضیلة كانت. (فصول  
منتزعة / ۷۴)

- الَّذِي ما نقص عنه كان ضعفاً، وما زاد  
عليه كان إسرافاً.

- العدل في الطلب هو ما لم يَمِل إلى  
الإلحاح في المسألة، ولا إلى الإبتهال  
والخضوع.

- والعدل في السياسة ما لم يَمِل إلى  
عُبُوس موحش ولا مَلَق مُدهش.

- والعدل في البلاغة ما لم يقصر عن درك  
البُغية وإصابة المعنى وقصد الغرض.  
(رسائل إخوان الصفاء / ۳ / ۱۲۰)

- الإنسان يعدل ليستفيد بالعدل خيراً في  
نفسه، لو لم يعدل لم يوجد له ذلك الخير.  
وهو (الله) سبحانه يعدل، لا لأن ذاته  
تستكمل بذلك العدل، بل لأن الكمال الذي  
في ذاته اقتضى أن يعدل. فإذا فهم هذا  
المعنى هكذا ظهر أنه لا يتّصف بالعدل على  
الوجه الذي يتّصف به الإنسان. (مناهج  
الأدلة / ۲۳۷)

- عبارت است از وضع هر شیء در موضع  
خود کما ینبغی و علی ما ینبغی.

عبارت از عطا کردن به هر صاحب حق،  
حقّ اورا، کما ینبغی و علی ما ینبغی.

عبارت است از عطا کردن به هر قابلی

فلك القمر. والعدم هو لا وجود ما شأنه أن يوجد. (نفس المصدر/ ٢٣)

- هورفع الشيء عن أمر موجود شأن ذلك المرفوع عنه أن يوجد فيه أو في نوعه أو في جنسه إما باضطرار أو بإمكان.

- هورفع الشيء عن أمر موجود وإن لم يكن من شأن الشيء أن يوجد فيه أصلاً، لا في كلّه ولا في بعضه. (رسائل الفارابي، مسائل متفرقة / ٢٢)

- إن صورة الوجود في الكثرة أظهر منها في العدم، والوجود بأسره في الوجود، والعدم في الامتناع. (المقابسات / ٢١١)

- أما القنية والعدم فشيبه الضدّ والمضاف جميعاً. وذلك أنّ العدم يضاف إلى القنية والقنية لا تضاف إلى العدم، فيقال: عمى البصر، ولا يقال: بصر العمى. والقنية والعدم لا يجتمعان كما أنّ الضدّين لا يجتمعان. فإذا كانت القنية جسمانية كان العدم أيضاً جسمانياً، وإن كانت روحانية فكذلك العدم أيضاً روحاني. (رسائل إخوان الصفاء / ٣٢٩)

- أما معنى العدم فهو ما يقابل كل نوع من هذه الطرق الثلاث، فيقال معدوم من درك المحسّ له، ومعدوم من تصوّر العقل، ومعدوم من إقامة البرهان عليه. (نفس المصدر/ ٣)

بوده باشند ویا اخرویه برهیاكل ماهیات وقوابل ممکنات كما ینبغی وعلی ما ینبغی.<sup>١</sup> (نفس المصدر/ ٤٥٧)

وضع هرشیء است در موضع لایق به خود.<sup>٢</sup> (أسرار الحكم / ٤٣٩، مجموعة رسائل للحكيم السبزواري / ٢٦٧)

← العادل، العدالة، العدم.

العدل في البلاغة  
← العدل.

العدل في السياسة  
← العدل.

العدل في الطلب  
← العدل.

العدم

- هو لا وجود ما شأنه أن يوجد، ولا يمكن أن يكون له وجود بالقوة ولا على نحو من الأنحاء. (آراء أهل المدينة الفاضلة / ١١)

- العدم والضدّ لا يكونان إلا فيما دون

١. العدل في الواجب الوجود عبارة عن إضافة الفيوضات والخيرات وإفادة الوجودات والكمالات - أولية كانت أم ثانوية، دنيوية كانت أم أخروية - على هياكل الموجودات وقوابل الممكنات كما ینبغی.

٢. هو وضع كل شيء في موضعه اللائق به.



(٢٢٨)

بوجوده. (نفس المصدر/ ١٠١)

- أما العدم فليس هوبذات موجودة على الإطلاق ولا معدومة على الإطلاق، بل هو ارتفاع الذات الموجودة بالقوة. (نفس المصدر/ ١٠١)

- ليس أي عدم اتفق مبدأ للكائن، بل العدم المقارن لقوة كونه، أي لإمكان كونه. ولهذا ليس العدم الذي في الصوفة مبدأ لكون السيف البتة، بل العدم الذي في الحديد. (نفس المصدر/ ١٠١)

- إنما العدم الذي لا يحتاج الشيء في أن يوصف به إلى غير ذاته، فهو ما لا يضاف إلى وجوده وإمكانه كعدم القرنين في الإنسان، وهو السلب في العقل والقول. (نفس المصدر/ ١٠٧)

- التقابل بينهما أعني الحركة والسكون تقابل العدم والملكة، فيكون السكون المطلق مقابلاً للحركة المطلقة، والسكون المعين مقابلاً للحركة المعينة. (نفس المصدر/ ١١٤)

- هو أن لا يكون ذلك الشيء الذي هو المعقول بنفسه الثابت بذاته فيما من شأنه أن يكون. (الشفاء، الإلهيات / ١٢٥)

- أن العدم يقال على وجوه؛ فيقال لما من شأنه أن يكون لموجود ما وليس له.

- إن قيل: ما العدم؟ فيقال: ليس. (نفس المصدر/ ٣٦٠)

- (هو) ليس. (نفس المصدر/ ٣٨٥)

- يقال على وجهين: عدم له نحو من الوجود. وهو ما يكون بالقوة فيخرج إلى الفعل. وعدم لا صورة له البتة، وهو ما يكون بالظبح. (التعليقات لابن سينا/ ٣٠)

- العدم عدمان: عدم على الإطلاق هو عدم الفناء في التفوس، وعدم ملكة وهو عدم شيء فيما من شأنه أن يكون لموضوعه عن موضوعه، أو لنوعه أو جنسه.

- وقد يقال لما من شأنه أن يكون لأمر ما وليس من شأنه أن يكون لأمر آخر، فيكون مسلوباً عنه، كالرؤية في الصوت. (نفس المصدر/ ١١٤)

- الذي هو أحد المبادي، هو أن لا يكون في شيء ذات شيء من شأنه أن يقبله ويكون فيه. (الحدود لابن سينا/ ٣٣، رسائل ابن سينا/ ١٠٩، تهافت الفلاسفة / ٣٠٣)

- المبادئ المقارنة للطبيعيات الكائنة ثلاث: صور ومادة وعدم. (النجاة/ ١٠١)

- كون العدم مبدأ هو لأنه لا بد منه للكائن من حيث هو كائن وله عن الكائن بدّ، وهو مبدأ بالعرض؛ لأن ارتفاعه يكون الكائن لا

عدم السواد. فالعدم هو انتفاء ذلك الشيء فقط. والضدّ هو موجود حصل مع انتفاء الشيء. (مقاصد الفلاسفة / ١٨٥)

- أَمَا الخير فيطلق على وجهين، أحدهما: أن يكون خيراً في نفسه. ومعناه أن يكون الشيء موجوداً ويوجد معه كماله، وإذا كان الخير هذا فالشّر في مقابلته، عدم الشيء، أو عدم كماله. فالشّر لا ذات له. ولكن الوجود هو خير محض. والعدم شّر محض وسبب الشّر هو الذي يهلك الشيء، أو يهلك كمالاً من كمالاته، فيكون شراً بالإضافة إلى ما أهلكه.

والآخر: أنّ الخير قد يراد به من يصدر منه وجود الأشياء وكمالها. (نفس المصدر / ٢٩٧)

- عبارة عن عدم الشيء عن الموضوع فقط، لا عن وجود شيء آخر.

- هو انتفاء الشيء. (نفس المصدر / ٨١٧)  
- العدم ليس شيئاً حتى يقدر بمقادير مختلفة، والكمية صفة فتستدعي ذا كمية، وليس ذلك إلا الحركة والكمية. (تهافت الفلاسفة / ٦١)

- إنّ العدم في كونه عدماً لا يحتاج إلى فاعل البتّة. (نفس المصدر / ٨٢)

- العدم المقدر (عند فناء العالم) الذي هو

ويقال لما من شأنه أن يكون لجنس الشيء وليس للشيء ولا من شأنه أن يكون له جنساً قريباً أو بعيداً.

- ويقال لما من شأنه أن يكون لنوع الشيء وليس من شأنه أن يكون لشخصه كالأنوثة. - ويقال عدم لكل فقد بالقسر.

- ويقال عدم لما يكون قد فقد الشيء لا بتمامه. (نفس المصدر / ٣٠٤)

- إنّ العدم يحمل عليه السلب، ولا ينعكس.

- وأما العدم فلا يحمل على الضدّ؛ لأنه ليس المرارة عدم الحلاوة، بل هي شيء آخر مع عدم الحلاوة، فإنّ العدم وحده قد يكون في المادة وقد يكون مصاحباً لذات توجب في المادة عدم ذات أخرى أو لا يكون إلا مع العدم. وهذه هي الأضداد. (نفس المصدر / ٣٠٥)

- فقد الصورة من الموضوع الذي شأنه قبولها. (الحدود والفرق / ٤٤)

- الفرق بين الضدّ والعدم أن يقال: العدم هو عبارة عن عدم الشيء عن الموضوع فقط، لا عن وجود شيء آخر، فالسكون عبارة عن عدم الحركة. ولو قدّر زوال السواد، دون حصول لون آخر، لكان هذا عدماً. فأما إذا حصل حمرة أو بياض، فهذا وجود زائد على

شيء من شيء أعني صورة من هيولى؛  
فالفساد عدم أخص والكون وجود أخص.

(نفس المصدر/ ٢/ ٥٠)

- انقفاء أمر عمّا فيه إمكان وجوده، أو في  
بعض ذاتياته. (مجموعه مصنفات شيخ

اشراق / ١ / ٢٨)

- إنما كان الكون من الذي يتكوّن أي الذي

في طريق الكون؛ لأنّ الموجود الذي بالفعل  
وهو الذي فرغ كونه يقابل في الحقيقة للعدم.

والعدم ليس يمكن أن يكون منه كون أي  
ليس يمكن أن يكون هو المتكوّن، ولا أيضاً

ما فرغ كونه يمكن أن يكون هو المتكوّن،  
فواجب أن يكون المتكوّن هو الذي وجوده

وسط بين العدم والوجود بالفعل، وهو  
الموجود في طريق الكون، وهو المتكوّن.

(تفسير ما بعد الطبيعة/ ٢٧)

- أما العدم فيقال بأنواع كثيرة، فإنه يقال:

الذي ليس له والذي في طبعه أن يكون له.  
وهذه القسمة التي ابتدأ بها (أرسطو) هي أول

قسمة ينقسم بها العدم، وذلك أن كل شيء  
يتصف بعدم شيء ما فإما أن يعدم ما ليس

شأنه أن يوجد فيه بل في غيره، وإما أن يعدم  
ما شأنه أن يوجد فيه. (نفس المصدر/ ١١٦)

- الذي عدم ما في طبعه أن يوجد له: إما

أن يكون عدم ما شأنه أن يوجد له بإطلاق،

لاحق يتصوّر أن يصير سابقاً. (نفس  
المصدر/ ٩٩)

- العدم ليس شيئاً حتى يتصوّر وقوعه

بالقدرة. (نفس المصدر/ ١٩٩)

- العدم نسبة الوجود المقابل إلى المادة

من جهة ما هو وجود مقابل بالذات. (كتاب

النفس / ٤٤)

- إنّ الواجب يدلّ على تأكيد الوجود،

والوجود أعرف من العدم؛ لأنّ الوجود يعرف  
بذاته، والعدم يعرف بوجه ما بالوجود.

(المعتبر في الحكمة / ٥/ ١)

- أما العدم فإنّ وجوده وسببته بالعرض؛

لأنّه شرط في حدوث الحادث قبل حدوثه.  
وليس هو معنى وجودياً من حيث هو عدم،

بل من حيث هو معدّ ومقرّب ومنتّم لهيولية  
الهيولى، كالبياض والصقال في الكاغذ في

إعداده لقبول الكتابة بالألوان الأخرى، فهو  
من الصفات الهيولانية ولاحق بها. (نفس

المصدر/ ١٨)

- أما العدم في نفسه فلا يوجد ولا يعدم ولا

يتصوّر أيضاً إلاّ مقيساً إلى شيء. (نفس  
المصدر/ ٣٤)

- إنّ الفساد يقابل الكون، والعدم يقابله

الوجود. والكون وجود شيء في شيء أعني  
صورة في هيولى. والفساد يقابله وهو عدم

فإنه يقال: إنه عدم ما في طبع الحيوان أن يوجد له وهو الحس... ويقال عدم الشيء كذا متى عدم ما شأنه أن يوجد في نوعه مثل العمى للإنسان، وهذا هو الذي من شأنه أن يوجد للشيء بذاته أو ما شأنه أن يوجد في جنسه مثل العمى للخلد، فإنه عدم ما شأنه أن يوجد في الحيوان الذي هو جنسه. (نفس المصدر/ ٦٤٤)

- يقال بنوع واحد إذا لم يكن له شيء مما في طبعه أن يكون لشيء، وإن كان هوليس له طبع ذلك. (نفس المصدر)

- يقال العدم في كل ما عدم شيئاً لا من قبل الطبع فقط بل ومن قبل القسر والاضطرار. مثال ذلك ما سلب ما له بالطبع، مثل الحجر الذي يضطره مضطر على الآ يتحرك إلى أسفل. (نفس المصدر/ ٦٤٧)

- عدد أنواع العدم يوجد على عدد أنواع المعاني التي تدل عليها الأسماء المعدولة. (نفس المصدر/ ٦٤٧)

- يقال: لا كذا على ما عدم ما ليس في طبعه أن يوجد له ولكن في طبع شيء آخر، مثل ما نقول في اللون: لا مساوٍ، فإنه ليس في طبعه أن يوجد له المساواة ولا عدم المساواة. ومثل ما نقول لا مبصر في ما ليس لون له؛ فإن ما ليس له لون ليس من شأنه أن يبصر،

وإما ما شأنه أن يوجد له وقتاً ما مثل قولنا: لا لحية له، في الوقت الذي شأنه أن توجد له اللحية. (نفس المصدر/ ١١٦)

- العدم الذي هو على ما ينبغي، أي المقول بتقديم، هو أن يعدم ما لا يوجد البتة له أو ما يوجد له على الأقل. (نفس المصدر/ ١١٦)

- إن الواحد إما أن يقابل الكثرة بالسلب والإيجاب، أو بالملكة والعدم؛ لأن بين السلب والعدم فرقاً، وهو أن السلب نفي الشيء المسلوب بإطلاق، والعدم هو نفي عن طبيعة محدودة. (نفس المصدر/ ٣٢٠)

- العدم ليس بهوية. (نفس المصدر/ ٣٣٢)

- العدم وبالجملة السلب إنما يفهم بالإضافة إلى الوجود؛ فإن كان عندنا رأي ثابت في العدم فسيكون عندنا رأي ثابت في الوجود، فلاجتمع السالبة والعدم في شيء أصلاً. (نفس المصدر/ ٣٩١)

- العدم هو سلب خاص بجنس خاص كالحال في عدم الجوهر. (نفس المصدر/ ٤٥٣)

- إن العدم يقال على أنواع، أحدها: إذا عدم الشيء شيئاً مما في طبعه أن يوجد في شيء آخر لا فيه ولا في جنسه، مثل النبات؛

كما أن ما ليس له كمية ليس من شأنه أن (٨٤٤)

- لما كانت القوة عدماً والفعل وجوداً يكون مساوياً ولا غير مساوي (نفس المصدر/ ٦٤٧)

- العدم إنما يقال على ما عدم الشيء بجملته لا ما عدم بعضه؛ فإنه لا يقال:

أعمى، للذي له عين واحدة، ولذلك لا يقتسم اسم العدم والملكة الصدق والكذب في كل الأشياء؛ فإنهما يكذبان معاً على المتوسطة. مثال ذلك إنه ليس كل إنسان فهو إما خبير وإما شريك؛ لأن الإنسان الذي ليس بمتمدّن لا يصدق عليه واحد من هذين، وكذلك الأمر في العادل والجائر. وكأنه أراد (أرسطو) أن يعرّف السبب في أن العدم والملكة إنما يقتسمان الصدق والكذب في الموضوع الخاص بهما. مثال ذلك إن العدل والجور يقتسمان الصدق والكذب على الإنسان المتمدّن. (نفس المصدر/ ٦٤٨)

- لا يوجد عدم مطلق كما يوجد وجود مطلق، بل عدم مضاف إذ كان العدم عدماً لشيء. (نفس المصدر/ ٨٠١)

- إن كثيراً ما نقف ونعرف الصورة بالعدم والعدم بالصورة، من قبل أن ليس وجودهما معاً بمنزلة الصحة والمرض، لكن فساد أحدهما هو كون الآخر. (نفس المصدر/ ٦٤٤)

- إنما كان العدم نقيض ما؛ لأن العدم قد يكون أن يعدم الشيء ما ليس له قوة على أن يكون فيه البتة مثل عدم النطق للحمار. وقد يعدم الشيء ما في طبعه أن يكون له، وذلك إما بإطلاق وفي كل وقت مثل وجود العمى للإنسان منذ الولادة، وإما في وقت ما مثل وجود اللحية للصبي؛ فإن العدم يقال بأنواع كثيرة، وكلها لا بدّ أن يكون القابل لها موجوداً. (نفس المصدر/ ١٣١٣)

- العدم هو السالبة التي ليس فيها قوة على الإيجاب إذا أخذت مع قابل خاص. (نفس المصدر)

- أما كل عدم فليس هو ضدّ ولا ندّ، بل من

العدم فليس في طبيعة العدم أن ينقلب موجوداً، وإن كان من الموجود فالموجود قبل أن يوجد. (نفس المصدر/ ١٤٤١)

- إن الصورة والهولي والعدم هي مبادئ المقولات العشر، لكن الصورة والعدم والهولي التي للجوهر غير الصورة والعدم والهولي التي لمقولة مقولة والتي لواحدة منها غير التي للأخرى. (نفس المصدر/ ١٥٢١)

- إن العدم بنحو ما هو صورة. (نفس المصدر/ ١٥٢٣)

- إن العدم إنما يعقل بالإضافة إلى الملكة التي هي الصورة. (نفس المصدر/ ١٦٠١)

- العدم والوجود هما عندهم (الفلاسفة) متماثلان بالإضافة إلى الإرادة الأزلية. (تهافت التهافت/ ٤٣)

- الحركة هي في شيء ضرورة. فلو كانت الحركة ممكنة قبل وجود العالم، فالأشياء القابلة لها هي في زمان ضرورة؛ لأن الحركة إنما هي ممكنة فيما يقبل السكنون، لا في العدم؛ لأن العدم ليس فيه إمكان أصلاً، إلا لو أمكن أن يتحوّل العدم وجوداً. ولذلك لا بد للحادث من أن يتقدّمه العدم كالحال في سائر الأضداد. وذلك أن الحاز إذا صار بارداً، فليس يتحوّل جوهر الحرارة برودة، وإنما

الأعدام ما ليس فيه مضادة وهي الأعدام التامة... والعلّة في ذلك أنه ليس في كل عدم منه ضد؛ لأن العدم منه ما يعدم بالكل، ومنه ما يعدم منه الكمال فقط. (نفس المصدر/ ١٣١٦)

- إن الملكة والعدم الذي في أحد الضدين منسوبان ولا متشابهان في جميع أنواع الأضداد، فإن العدم الذي يدل عليه لا مساوي يقابل المساوي، والذي يدل عليه الشبيه يقابله الغير شبيه، والذي يقابل الرذيلة هي الفضيلة الذي هو لا رذيلة. وإذا كانت هذه مختلفة بأضدادها فأعدامها المقتزنة بها مختلفة. (نفس المصدر/ ١٣١٧)

- إن من الأعدام ما لها موضوع محدود، ومنها ما ليس لها موضوع محدود، يريد (أرسطو) العدم الذي يدل عليه حرف السلب. (نفس المصدر/ ١٣١٨)

- إن الأضداد هي مختلفة بالنوع، والفاسد وغير الفاسد هما ضدّان، والعدم لا قوة محدودة، فمن الاضطرار أن يكون الفاسد وغير الفاسد مختلفين بالجنس. (نفس المصدر/ ١٣٨٦)

- إن كان الكون موجوداً فإنه إما أن يكون من العدم، وإما من الوجود. فإن كان من

لأن الكائن إذا صار بالفعل ارتفع عنه وصف التكوّن والتغيّر والإمكان، فلا بد إذاً ضرورة من شيء يتّصف بالتكوّن والتغيّر والانتقال من العدم إلى الوجود، كالحال في انتقال الأضداد بعضها إلى بعض. أعني أنه يجب أن يكون لها موضوع تتعاقب عليه، إلا أنه في التغيّر الذي في سائر الأعراض بالفعل، وهو في الجوهر بالقوة. (نفس المصدر)

- الفلاسفة ليس ينكرون وقوع العدم أصلاً، وإنما ينكرون وقوعه أولاً وبالذات عن الفاعل، فإن الفاعل لا يتعلّق فعله بالعدم ضرورة أولاً وبالذات، وإنما وقوع العدم عندهم يكون تابعاً لفعل الفاعل في الوجود، وهو الذي يلزم من قال: إن العالم ينعدم إلى لا موجود أصلاً. (نفس المصدر/ ٩٦)

- قال (ابن سينا): إن فعل الفاعل لا يخلو أن يتعلّق من الحوادث بالوجود أو بالعدم السابق له ومن حيث هو عدم أو بكليهما جميعاً، ومحال أن يتعلّق بالعدم؛ فإن الفاعل لا يفعل عدماً، ولذلك يستحيل أن يتعلّق بكليهما، فقد بقي أنه إنما يتعلّق بالوجود. والإحداث ليس شيئاً غير تعلّق الفعل بالوجود، أعني أنّ فعل الفاعل إنما هو إيجاد، فاستوى في ذلك الوجود المسبوق بعدم الوجود الغير مسبوق بعدم. ووجه

يتحوّل القابل للحرارة والحامل لها من الحرارة إلى البرودة. (نفس المصدر/ ٦٣)  
- إن العدم ليس بمقدار ولا يكون إلا كمّاً ضرورة، فإن مقدار الكمّ ضرورة كمّ. (نفس المصدر/ ٦٨)

- إن الممكن هو المعدوم الذي يتهيأ أن يوجد وألا يوجد. وهذا المعدوم الممكن ليس هو ممكناً من جهة ما هو معدوم ولا من جهة ما هو موجود بالفعل، وإنما هو ممكن من جهة ما هو بالقوة، ولهذا قالت المعتزلة: إن المعدوم هو ذات ما، أعني المعدوم في نفسه، من جهة ما هو بالقوة، أعني أنه من جهة القوة والإمكان الذي له يلزم أن يكون ذاتاً ما في نفسه؛ فإن العدم ذات ما. (نفس المصدر/ ٧٧)

- العدم يضاّد الوجود، وكل واحد منهما يخلف صاحبه، فإذا ارتفع عدم شيء ما خلفه وجوده وإذا ارتفع وجوده خلفه عدمه. ولما كان نفس العدم ليس يمكن فيه أن ينقلب وجوداً ولا نفس الوجود أن ينقلب عدماً وجب أن يكون القابل لهما شيئاً ثالثاً غيرهما، وهو الذي يتّصف بالإمكان والتكوّن والانتقال من صفة العدم إلى صفة الوجود. فإن العدم لا يتّصف بالتكوّن والتغيّر ولا الشيء الكائن بالفعل أيضاً يتّصف بذلك؛

مثل العمى .  
 والثاني: أن يكون مع هذا يمكن وجوده له في المستقبل، كالفقر.  
 والثالث: أن لا يوجد في الموضوع ما شأنه أن يوجد فيه على الحالة التي شأنه أن يوجد فيه، كالحول في العين والزمانة في الأعضاء .  
 (رسائل ابن رشد، كتاب ما بعد الطبيعة / ٢٥)  
 - أن لا يوجد في الشيء ما شأنه أن يوجد في الموجود بإطلاق، كقولنا في الله: إنه لا مائت ولا فاسد.  
 - ألا يوجد في الشيء ما شأنه أن يوجد في جنسه، كقولنا في الحمار: إنه لا ناطق.  
 - أن لا يوجد في الشيء ما شأنه أن يوجد في نوعه، كقولنا في المرأة: إنها لا ذكر.  
 - منها أن لا يوجد في الشيء ما شأنه أن يوجد في وقت آخر، كقولنا في الصبي: إنه لا عاقل . (نفس المصدر / ٢٦)  
 - رفع الشيء عما شأنه أن يوجد له في وقت آخر.  
 - رفع الشيء عما شأنه أن يوجد لغيره .  
 (نفس المصدر / ٨٢، ٨٥)  
 - أعني (ابن رشد) بقولنا ها هنا: لا قوة، العدم الذي هو رفع الشيء عما شأنه أن يوجد لغيره . (نفس المصدر / ١٠٠)  
 - العدم يفهم على ضربين، أحدهما: رفع

الغلط في هذا القول (حسب ابن رشد) أن فعل الفاعل لا يتعلّق بالوجود إلا في حال العدم وهو الوجود الذي بالقوة، ولا يتعلّق بالوجود الذي بالفعل من حيث هو بالفعل ولا بالعدم من حيث هو عدم بل بالوجود الناقص الذي لحقه العدم، ففعل الفاعل لا يتعلّق بالعدم؛ لأن العدم ليس بفعل ولا يتعلّق بالوجود الذي لا يقارنه عدم كل ما كان من الوجود على كماله الآخر، فليس يحتاج إلى إيجاد ولا إلى موجد. والوجود الذي يقارنه عدم لا يوجد إلا في حال حدوث المحدث. (نفس المصدر / ١٠٥)  
 - قالت (المعتزلة): إن العدم ذات ما، إلا أنهم جعلوا هذه الذات متميّزة من صفة الوجود قبل كون العالم. (نفس المصدر / ١٣٤)  
 - الجمهور يرون أن الموجود هو المتخيّل والمحسوس، وأن ما ليس بمتخيّل ولا بمحسوس فهو عدم. (نفس المصدر / ١٧١)  
 - العدم متى قيل فيه إنه مبدأ المتكوّن فبالعرض. (رسالة السماع الطبيعي / ٣٥)  
 - يقال على ثلاثة أصناف:  
 أحدها: أن لا يوجد في الشيء ما شأنه أن يوجد له في الوقت الذي شأنه أن يوجد له، من غير أن يمكن وجوده له في المستقبل،



- أما العدم فليس إلا زوال نفس الملكة، ولا علة له إلا زوال علة الملكة. (المباحث المشرقية/١٠١)

- العدم لا يكون علة للوجود. (نفس المصدر/٦٥٩)

- العدم والوجود يستحيل تقارنهما دفعة. (نفس المصدر/٦٥٩)

- إن طبيعة العدم لا تتقرّر في الآن. (نفس المصدر/٦٧٣)

- العدم لا يعلّل ولا يعلّل به؛ لأننا إن جعلنا العلية والمعلولية وصفين ثبوتيين استحالة كون المعدوم علة ومعلولاً؛ لاستحالة قيام الموجود بالمعدوم. (محصل/١٠٧)

- إن المعدوم يقسم إلى الممكن والممتنع، والعدم يقسم إلى الواجب والممكن والممتنع. (تهافت الفلاسفة للطوسي/٨٩)

- نحن (الطوسي) ننكر أن يكون العدم أثراً لشيء على الإطلاق، بل ننكر أن يكون العدم السابق على وجود المقدرة أثراً للفاعل المختار، كما هو اللازم من مذهبكم (الفلاسفة). وحتجنا أنّ هذا العدم أزلي، وأثر المختار يجب أن يكون حادثاً؛ لأنه مسبوق بالقصد. (نفس المصدر/٩٣)

- ليس إلا بطلان الشيء المسمّى

الشيء عما شأنه أن يوجد له في وقت آخر أو قد وجد، وهذا يكون في الأشياء التي توجد تارة فعلاً وتارة قوة. والثاني: رفع الشيء عما شأنه أن يوجد لغيره، وبهذا العدم يتصوّر الفعل في الأمور الأزلية. (نفس المصدر/١٠١)

- لما كان العدم الذي هو الشّرّسببه القوة، فالأشياء التي ليس فيها قوة ليس في شّرّ البتة؛ إذ ليس لها عدم ولا ضدّ. وهذه الأشياء هي الأشياء التي الخير فيها الذي هو الصدق دائماً على كل حال، أعني أن الصادق فيها ليس يستحيل في وقت ما كاذباً، على ما من شأنه أن يعرض في الأمور التي توجد تارة قوة وتارة فعلاً. (نفس المصدر/ ١١١)

- أما العدم فما كان منه قوته قوة السلب فالحال فيه كالحال في السلب، وهذا هو العدم المقابل للموجود، مثل قولنا: إن الموجود يتكوّن من غير موجود. (نفس المصدر/ ١٢٥)

- التكوّن لما كان إما من عدم الصورة وإما من صورة مضادة، وكانت الصورة المضادة يلحقها ضرورة أن يكون فيها عدم الضدّ المتكوّن وإن كانت ضدّاً ما، فإن من ضرورة الكائن أن يتقدّمه العدم، وجب ضرورة أن يكون العدم لاحقاً للمتضادات ومتقدّماً عليها بالطبع. (نفس المصدر/١٢٦)

### العدم الحقيقي

- هو عدم كل معنى وجودي يكون ممكناً لشيء، إما بحسب جنسه أو نوعه أو شخصه، قبل الوقت أو فيه. (المباحث المشرقية / ١ / ١٠٠)

- هو عدم كل معنى وجودي يكون ممكناً للشيء بحسب الأمور الأربعة: (الشخص والتوع والجنس القريب والبعيد)، أو بالنسبة إلى الموضوع القابل للأمر الوجودي. (شرح حكمة العين / ١٢٧)

- هو انقضاء أمر عما فيه إمكان وجوده، أو في بعض مقوماته. (الشواهد الزبوتية / ٦٤)  
← العدم والملكة الحقيقيتان.

### عدم الذات

- وجود الذات شيء، وعدم الذات شيء، ومفهوم «كان» شيء موجود غير المعنيين. وقد وضع هذا المعنى للخالق ممتدلاً لا عن بداية، وحز في أن يخلق قبل أي خلق توهم فيه خلقاً. (الشفاء، الإلهيات / ٣٨٠)

### العدم الزماني

- هو كون الشيء الزماني غير متخصص الوجود بزمان ما مسبوق من جهة المبدأ بزمان العدم، بل مستمر الحصول في امتداد الزمان كله. (القبسات / ١٨)

بالمعدوم. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٩)

- هو رفع الوجود المتحقق في وعاء الواقع بعد اعتباره وقوعه وتحققه عن موضوع، بحسب ما هو فيه من الجهات والاعتبارات الزمانية والمكانية والوصفية. (وهذا) ممتنع على كافة الممكنات امتناعاً وصفيّاً لا ذاتياً. (الحكمة المتعالية / ١ / ٣٧٨)

← الضدّ، طبيعة الموجود، العنصر، البسيط، الحقيقة، الحادث، الخير.

### العدم الإضافي

- الوجود الإضافي هو كونه سبباً لوجود آخر أكثر من العدم الإضافي الذي هو الشرّ، أي كونه سبباً لعدم آخر. (حاشية المحاكمات / ٤٤٩)

← الوجود الإضافي.

### العدم التام

- العدم الذي هو عدم تام هو الذي هو عدم محض ليس مقترناً بوجود أصلاً. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٣١١)

### عدم التناهي

- عدم التناهي إنما يوجد للشيء من جهة العظم والمادة، والتناهي والتمام من جهة الصورة. (رسالة السماء والعالم / ٣٨)

← الزمان.

للصور المتضادة، وهي التي تتعاقب الصور عليها. (تهافت التهافت/ ٧٦)

عدم الشيء

- كان عدم الشيء ما في طبعه أن يوجد له نوعين، أحدهما: أن يعدم ما في طبعه أن يوجد له في الوقت الذي من شأنه أن يوجد له. والثاني: أن يعدم ما في طبعه أن يوجد له في وقت آخر من عمره. (تفسير ما بعد الطبيعة/ ٦٤٥)

- إن الفلاسفة لا ينكرون وقوع عدم الشيء عند إفساد المفسد له، لكن لا بأن المفسد له تعلق فعله بعدمه بما هو عدم، وإنما تعلق فعله بنقله من الوجود الذي بالفعل إلى الوجود الذي بالقوة، فتبعه وقوع العدم وحدوثه، فعلى هذه الجهة ينسب العدم إلى الفاعل. وليس يلزم من وقوع العدم أثر فعل الفاعل في الموجود أن يكون الفاعل فاعلاً له أولاً وبالذات. (نفس المصدر/ ٩٥)

- إذا عدم الشيء ما في طبعه أن يوجد له، فمنه: ما يعدم ما شأنه أن يوجد له في الوقت الذي من شأنه أن يوجد له. ومنه: ما يعدم ما شأنه أن يوجد له في وقت آخر من عمره. مثال ذلك إن العمى هو عدم البصر لما في طبعه أن يكون له بصر، ولكن لا يقال أعمى إلا في السنين التي من شأن ذلك الحيوان أن يوجد له البصر، إذا كان ذلك الحيوان لا يبصر إلا في سنين ما من سنينه. (نفس المصدر/ ٦٤٥)

عدم الصور (الصورة)  
- إن غير الموجود يقال على ثلاثة أنحاء. يريد (أرسطو) بالثلاثة الأنحاء: الغير موجود بإطلاق، وهو العدم المطلق الذي ليس له وجود ولا توهم. والثاني: العدم الذي في الهيولى، وهو عدم الصور. والثالث الموجود بالقوة، فإن الموجود بالقوة يقال فيه: إنه غير موجود، أي غير موجود بالفعل. (تفسير ما بعد الطبيعة/ ١٤٤٩)

- كون كل واحد من المتكوّنات هو فساد للآخر، وفساده هو كون لغيره مما بالقوة إلى الفعل، ولذلك فليس يمكن أن يكون عدم الشيء هو الذي يتحوّل وجوداً، ولا هو الشيء الذي يوصف بالكون، أعني الذي نقول فيه أنه يتكوّن، فبقي أن يكون ما هنا شيء حامل

← غير الموجود.

عدم العالم

- مقايسة الموجودات بعضها إلى بعض، في التقدّم والتأخّر، إذا كانت مما شأنها أن

التكافؤ. (كتاب النفس / ٤٣)

- إن غير الموجود يقال على ثلاثة أنحاء.  
يريد (أرسطو) بالثلاثة الأثناء: الغير موجود بإطلاق، وهو العدم المطلق الذي ليس له وجود ولا توهم، والثاني: العدم الذي في الهولي، وهو عدم الصور. والثالث: الموجود بالقوة؛ فإن الموجود بالقوة يقال فيه إنه غير موجود، أي غير موجود بالفعل. (تفسير ما بعد الطبيعة/ ١٤٤٩)

← غير الموجود.

### عدم الملكة

- العدم عدمان: عدم على الإطلاق، وهو عدم الفناء في النفوس. وعدم ملكة، وهو عدم شيء فيما من شأنه أن يكون لموضوعه عن موضوعه، أو لنوعه، أو جنسه. وقد يقال لما من شأنه أن يكون لأمر ما، وليس من شأنه أن يكون لأمر آخر، فيكون مسلوباً عنه كالزوية في الصوت، فإنها تسلب عنه. (التعليقات لابن سينا/ ١١٤)

- انعدام ملكه باشد از موضوع در وقت امکان او چون عمى.<sup>١</sup> (درة التاج / ٣ / ٢٣)  
- العدم (عدم الملكة) فقد الصورة من

تكون في زمان. فأما إذا لم تكن في زمان فإن لفظ «كان» وما أشبهه ليس يدل في أمثال هذه القضايا إلا على ربط الخبر بالمخبر، مثل قولنا: «وكان الله غفوراً رحيماً». وكذلك إن كان أحدهما في زمان والآخر ليس في زمان مثل قولنا: كان الله تعالى ولا عالم، ثم كان الله تعالى والعالم. فلذلك لا يصح في مثل هذه الموجودات هذه المقايسة التي تمثل بها. وإنما تصح المقايسة صحة لا شك فيها إذا ما قيسنا عدم العالم مع وجوده؛ لأن عدمه مما يجب أن يكون في زمان، إن كان العالم وجوده في زمان. فإذا لم يصح أن يكون عدم العالم في وقت وجود العالم نفسه، فهو ضرورة قبله. والعدم يتقدم عليه والعالم متأخر عنه؛ لأن المتقدم والمتأخر في الحركة لا يفهمان إلا مع الزمان. (تهافت التهافت/ ٦١)

### العدم القسري

- هورفع الشيء عما شأنه أن يوجد فيه.  
(رسائل ابن رشد، كتاب ما بعد الطبيعة / ٨٢)  
- إذا عدم الشيء ما شأنه أن يوجد فيه في الوقت الذي شأنه أن يوجد فيه يقال: إنه عدم قسري. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١١١٧)

### العدم المطلق

- العدم المطلق يلزم الإمكان ضرورة لزوم

١. هو انعدام الملكة عن الموضوع حين إمكانه، كالعمى.

للاّخر أو لا. والأوّل إن اعتُبر فيه نسبتها إلى قابل لما أضيف إليه العدم، فعدم وملكة. (الحكمة المتعالية ٢ / ١٠٣)

- هما أمران يكون أحدهما وجودياً والآخر عدمياً، أي عدماً لذلك الوجوديّ، سواء كان بحسب شخصه في الوقت أو في غير الوقت أو بحسب النوع أو بحسب الجنس قريباً كان أو بعيداً. (نفس المصدر ٢ / ١١٦)

- الملكة في المشهور هو القدرة للشّيء على ما من شأنه أن يكون له «متى شاء»، كالقدرة على الإبصار. والعدم انتفاؤها مع بطلان الاستعداد في الوقت الذي من شأنه أن يكون فيه، كالعمى [والبصر]. (الشواهد الزبويّة / ٦٣)

- هما أمران يكون أحدهما وجودياً والآخر عدمياً، أي عدماً لذلك الوجوديّ سواء كان بحسب شخصه في الوقت أو في غير الوقت أو بحسب الجنس قريباً كان أو بعيداً، لكن يعتبر فيهما موضوع قابل لذلك الوجود كالبصر والعمى. (شرح الهداية الأثيريّة / ٢٢٨)

← تقابل العدم والملكة، العدم والملكة.

### العدم الممتنع

← العدم.

الموضوع الذي شأنه قبولها. (الحدود والفروق / ٤٤)

- هو المعقول بنفسه الثابت بذاته. وأما العدم فهو أن لا يكون ذلك الشّيء الذي هو المعقول بنفسه الثابت بذاته فيما من شأنه أن يكون، فيكون إنّما يُعقل ويُحدّ بالملكة. (الهيئات الشفاء / ١٢٨)

- متقابلان أگريكي وجودي باشد وديگري عدمی یا نظربه عدم ووجود کنند به شرط وجود موضوعی مستعدّ قبول آن ايجاب را به حسب شخص او، یا نوع او، یا جنس قريب یا بعيد، وأن عدم وملکه است چون عمی وبصر ...<sup>١</sup> (درة التاج ٣ / ٢١)

- آن است که او را در موضوعی بیابند في وقت ما وممكن باشد که منعدم شود از او نیابند بعد از آن چون ابصار.<sup>٢</sup> (نفس المصدر ٣ / ٢٣)

- إنّ المتقابلين إنّما أن يكون أحدهما عدماً

١. المتقابلان أن كان أحدهما وجودياً والآخر عدماً. فإمّا أن ينظر إلى الوجود والعدم بشرط وجود موضوع مستعدّ لقبول هذا الإيجاب بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه القريب أو البعيد، (وإنّما أن لا نظر هكذا). والأوّل هو العدم والملكة؛ كالعمى والبصر....

٢. هي ما وجد في موضوع وقتاً، ويمكن أن ينعدم عنه ولا يوجد بعده، كالإبصار.

يقتسم الصدق والكذب مع الملكة إذا كان الموضوع لهما موجوداً أو محدوداً. والنقيض يقتسم الصدق والكذب؛ وجد الموضوع أو لم يوجد، على ما تبين في كتاب المنطق. (نفس المصدر/ ١٣١٢)

- أما العدم والملكة فيوجد لهما شبيه بالمتوسط إذا حملا على غير قابلها الخاص، فإنهما يكذبان عليه جميعاً. ثم أتى (أرسطو) بمثال ذلك... قولنا مساوي ولا مساوي فإنه يوجد بينهما شيء يكذب عليه هذان الطرفان مثل الأبيض، فإنه يكذب عليه أنه مساوي ولا مساوي. (نفس المصدر/ ١٣١٤)

### العدميات

← السكون.

- العدم والملكة هي الضدية التي إليها ترتقي الأضداد. (نفس المصدر/ ١٣١٨)  
- العدم والملكة هي كالأوائل للأضداد وللموجبة والسالبة. (رسالة ما بعد الطبيعة/ ١٢٦)

← التقابل، عدم الملكة.

### العرش

← العقل.

### العرض

- أما الذي ليس بذاتي الذي قوامه بالشيء

العدم الممكن  
← العدم.

العدم الواجب  
← العدم.

### العدم والملكة

- الكثرة والواحد يصادأ أحدهما الثاني بما يصادأ به العدم للملكة، وإنما سمي العدم والملكة أضداداً؛ لأن الأضداد الحقيقية ترقى إلى هذا الجنس. (تفسير ما بعد الطبيعة/ ١٢٨٤)

- الواحد يقابل الكثرة على جهة ما يقابل العدم الملكة؛ لأن الواحد هو لا يتجزى، والمتحد هو عدم التجزي، والتجزى هو كالملكة والصورة لهذا العدم... والسبب في ذلك أن المتجزى هو كثرة، والكثرة أعرف من المنفرد، والذي يتجزى أيضاً أعظم من الذي لا يتجزى، والأعظم أعرف من الأصغر. (نفس المصدر/ ١٢٨٥)

- ليس كل عدم وملكة هي المتقدمة لباقى المتضادات، بل العدم الذي هو عدم تام، وهو الذي هو عدم محض ليس مقترناً بوجود أصلاً. (نفس المصدر/ ١١٣١)

- الموجبة والسالبة أعم اقتسامها الصدق والكذب من العدم والملكة؛ لأن العدم إنما

مقاصد الفلاسفة / ٨١ و ١٤٢، المعترفني  
الحكمة ٢ / ٧٣، مجموعته مصنفات شيخ  
اشراق ١ / ٦، مطالع الأنظار / ٧١)

- إنَّ الجوهر على الإطلاق هو الذي ليس  
في موضوع، والعرض معناه هو الذي في  
موضوع. (كتاب الحروف / ٩٣)

- ليس معنى العرض جنساً يعمُّ التسعة،  
ولكنه إضافة ما لكلِّ واحدة من هذه  
المقولات إلى المشار إليه. (نفس المصدر /  
٩٤)

- العرض عند جمهور العرب يقال على  
كلِّ ما كان نافعاً في هذه الحياة الدنيا فقط.

- وقد يقال أيضاً على كلِّ ما سوى الدرهم  
والدينار وما قام مقامهما.

- وقد يقال أيضاً على كلِّ ما وافت كونه أو  
فساد القرية.

- وقد يقال أيضاً على كلِّ ما يقال عليه  
العارض، وهو كلُّ حادث سريع الزوال.

- أما في الفلسفة فإنَّ العرض يقال على  
كلِّ صفة وصف بها أمر ما، ولم تكن الصفة  
محمولاً حمل على الموضوع، أو لم يكن  
المحمول داخل في ماهية الأمر الموضوع  
أصلاً، بل كان يعرف منه ما هو خارج عن  
ذاته وماهيته. وهذان ضربان، أحدهما عرض  
ذاتي، والثاني عرض غير ذاتي. (نفس

الموضوع له، وثباته به، وعدمه بعدم الشيء  
الموضوع له، فهو إذاً في الجوهر الموضوع له،  
وليس بجوهري بل عارض الجوهر، فسُمي  
لذلك عرضاً. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٢٦)

- النوع بالذات كثير من جهة أشخاصه  
ومن جهة تركيبه، والوحدة التي له إنما هي  
بالوضع من جهة لا ذاتية، فليست الوحدة له  
إذاً بحقيقة، فهي إذاً فيه بنوع عرضي،  
والعارض للشيء من غيره، فالعرض أثر في  
المعروض فيه، والأثر من المضاف، فالأثر من  
مؤثر، فالوحدة في النوع أثر من مؤثر اضطراراً،  
أيضاً. (نفس المصدر)

- الشيء الواصف للشيء بإعطائه اسمه  
وحده هو من طبيعة موصوفه، فإن كان  
موصوفه جوهراً فهو جوهر، وإن كان موصوفه  
عرضاً فهو عرض.

والذي لا يصف موصوفه باسمه وحده  
ليس طبيعته طبيعة موصوفه. وما طبيعته  
ليست طبيعة موصوفه، فهو غريب في  
موصوفه. فالغريب في موصوفه هو الذي  
نسميه عرضاً في موصوفه؛ لأنه ليس من ذاته  
بل عرض فيه. (نفس المصدر / ٢٦٧)

- حقيقة العرض هو أنه في موضوع. (رسائل  
الفارابي، الدعاوي القلبية / ٨)

- هو الذي في موضوع. (الحروف / ٩٣،

دالة على الصفات التي يوصف بها  
الأجناس والأنواع والأشخاص. (نفس  
المصدر/ ٣١٤)

- إن الجوهر جوهر لنفسه، والعرض عرض  
لنفسه. (نفس المصدر ٣ / ٣٣٥)

- ليست النفس بجسم ولا بعرض من  
الأعراض القائمة بالجسم المتولد منه أو فيه؛  
لأن العرض هو شيء لا يقوم بنفسه وهو  
أنقص حالاً من الجسم، والمحرك للشيء  
المسكن له هو أقوى منه وأشرف. (نفس  
المصدر/ ٣٥٠)

- إن العرض لا فعل له؛ لأن الفعل عرض  
من الأعراض قائم بفاعله، ولو كان للعرض  
فعل لكان يجب أن يكون العرض قائماً به،  
ولا هو يقوم بنفسه فكيف يقوم بغيره؟ (نفس  
المصدر/ ٣٥٠)

- اسم مشترك، فيقال عرض لكل موجود  
في محل.

- ويقال عرض لكل موجود في موضوع.

- ويقال عرض للمعنى المفرد الكلّي  
المحمول على كثيرين حملاً غير مقوم، وهو  
العرضي.

- ويقال عرض لكل معنى موجود للشيء  
خارجاً عن طبعه.

- ويقال عرض لكل معنى يحمل على

المصدر)

- إن العرض قد يكون دائم الوجود، وقد  
يكون غير دائم الوجود، وليس يستمى عرضاً  
لدوام وجوده ولا لسرعة زواله، بل معنى أنه  
عرض هو أنه لا يكون داخل في ماهية  
موضوعه. (نفس المصدر/ ٩٦)

- العرض يقابله ما هو الشيء على  
الإطلاق؛ فإن كان يحمل على الشيء حمل  
ما هو، ولا يحمل أصلاً عليه ولا على شيء  
آخر حملاً يعرّف به ما هو خارج عن ذاته، فإنه  
مقابل ما هو عرض. (نفس المصدر/ ٩٦)

- كل ما هو بالعرض في شيء ما فإنه  
موجود فيه على الأقل. وكل ما هو بالذات لا  
بالعرض فهو إما دائم فيه وإما في أكثر  
الأوقات. فلذلك يقول أرسطوطاليس: «الذي  
بالعرض هو الذي يوجد لا دائماً ولا على  
الأكثر». وكثيراً ما يستمى الذي بالعرض على  
المساحة والتجوّز «العرض». (نفس  
المصدر/ ٩٧)

- ما يتميز به الشيء عن الشيء لا في ذاته.  
(مفاتيح العلوم / ١٤٢)

- أما المحل فهو صفة للعرض، والعرض  
نوعان: جسماني وروحاني. (رسائل إخوان  
الصفاء / ١ / ٢٠٠)

- الفصل والخاصة والعرض فهي ألفاظ



- العرض ينقسم إلى ما يفهم من غير إضافة إلى الغير كالكمية والكيفية، وإلى ما لا يفهم إلا بالإضافة وهو متفرع على الجوهر والكيفية والكمية. (نفس المصدر/ ٣٠٣)

- الموجودات تنقسم باعتبار الوجود إلى ذوات قارة في الوجود وإلى أفعال صادرة عنها وفيها. والذي عنه تصدر الأفعال يسمى فاعلاً، والذي فيه يسمى قابلاً. والقابل هو المحلّ والهيوولي والموضوع لوجود ما يوجد فيه ... والحاصلة عن الفاعل في الموضوع منها ما يسمى صورة، وهي التي بها الشيء هو كالبياض للأبيض والحرارة للحارّ، بل والإنسانية للإنسان، والتربيع للمرّبع، ومنها ما يسمى عرضاً كالبياض للإنسان والحرارة في الماء والتربيع في الشمع والخشب مثلاً. (المعتبر في الحكمة ١/ ١٥)

- كل ما هو بالعرض سبب بالذات عن سبب غيره، ووجوده الحقيقي إنّما هو عن ذلك السبب الذي بالذات، ونسبته إلى هذا الذي بالعرض تالية ولا حقة لنسبته إلى ذلك الذي بالذات. مثاله البناء للبيت سبب بالذات، والشيخ والشاب والأبيض والأسود والعجمي والعربي أسباب له بالعرض. (نفس المصدر/ ١٩)

- قالوا (الفلاسفة): إنّ الجوهر هو الموجود

الشيء لأجل وجوده في آخر يقارنه.

- ويقال عرض لكل معنى وجوده في أول الأمر لا يكون. (الحدود لابن سينا/ ٢٥)

- كلّ ذات قوامها في موضوع فهو عرض.

(النجاة / ٤٩٧، مصارع المصارع/ ١٤)

- إنّ الموجود بالذات ينقسم إلى قسمين، أحدهما: الموجود في شيء آخر، وذلك الشيء الآخر متحصّل القوام والتّرع في نفسه وجوداً لا كوجود جزء منه، من غير أن تصحّ مفارقتة لذلك الشيء.

وهو الموجود في موضوع، وهو العرض. (الشفاء، الإلهيات/ ٥٧، التّحصيل/ ٢٩٤، تعليقة على الشفاء لصبر الدّين الشيرازي/ ٤٣)

- الأمور الممكنة إذا وجدت؛ فإمّا أن يكون وجودها في موضوع أو لا يكون في موضوعه، والموجود في موضوع هو المسمّى باسم العرض. (التّحصيل/ ٥٨٥)

- (ما) لا ثبات له بذاته. (الحدود والفرق/ ٥)

- العرض قائم في ذات الموضوع. (مقاصد الفلاسفة/ ١٦١)

- العرض يحتاج في الوجود إلى ما هو عرض له لا محالة، فلا يكون موجوداً بذاته، فيكون معللاً. (نفس المصدر/ ١٨١)

والمكان وكون اللونية في السواد. والكائن في المحلّ منه ما لا يستغني المحلّ عنه، وهو المستمى بالصورة، ومحلّه هيولاه. ومنه ما يستغني المحلّ عنه، وهو المستمى بالعرض ومحلّه الموضوع. (اللمحات / ١٢٣)

- هو الموجود فيه. (نفس المصدر)

- هو كلّ ما حمل على شيء ما بطبيعته،

ولكن ليس هو جوهرًا للشيء الذي يحمل

عليه. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٦٩٥)

- ما كان من العظم متصلاً بجهتين فهو

عرض. (نفس المصدر / ٥٩٦)

- الذي هو موجود لشيء وهو موجود له

بالحقيقة، ولكن وجوده له ليس بضروري ولا

على الأكثر. (المصدر / ٦٩٣)

- يقال على ما لا يعرف من المشار إليه

الذي ليس في موضوع ماهيته، وهو ضربان:

ضرب لا يعرف من شيء ذاته، وهو شخصه.

والثاني ما يعرف من شخصه ذاته، وهو

كلّيته.

- هو الشيء السريع الزوال (عند الجمهور

غير أهل الفلسفة). (رسائل ابن رشد، كتاب ما

بعد الطبيعة / ١٤)

- إنّه الذي يقال في موضوع. (نفس

المصدر / ٣٨)

- إن الجوهر هو أمر ضروري وليس كذلك

لا في موضوع، والعرض هو الموجود في موضوع. وفتشروا الموجود في موضوع

بالموجود في شيء ليس هو جزء منه، أعني

من الشيء الذي هو فيه ولا يصح وجوده دون

ما هو فيه، أعني لا يصح وجود الشيء

الواحد المعين منه إلا في الشيء المعين

الذي هو موجود فيه. (نفس المصدر / ٧٣)

- هو الموجود في محلّ. (مجموعه

مصنّفات شيخ اشراق ١ / ٢٢٠ و ٢ / ٦٦ و ٣ / ٦،

مطالع الأنظار / ٣٦، تعليقه على الشفاء لصدر

الدين الشيرازي / ٤٥)

- هر چیزی که بکلی در چیزی شایع است

آن را عرض و هیأت خوانند.<sup>١</sup> (مجموعه

مصنّفات شيخ اشراق ٣ / ٣٤٠)

- هر چه به خود قائم نیست اورا عرض

گویند و گویند که عرض به جوهر قائم است.<sup>٢</sup>

(نفس المصدر / ٣٨٥)

- إنّ الموجود إمّا أن يكون في المحلّ، أو لا

يكون. ونعني بالكون في المحلّ أن يكون

الشيء شائعاً في غيره لا على سبيل

الجزئية، وخرج عنه الكون في الخصب

١. كلّ شيء كان شائعاً في شيء على سبيل الكائنة

فيستى عرضاً وهياً.

٢. كلّ ما لا يقوم بنفسه يستى عرضاً، ويقال: إنّ العرض

قائم بالجوهر.

بالعرض أن يحفر حافر حفرة ما لغرض من الأغراض إما لغرس وإما لغير ذلك مما يحفر له، فيصيب كنزاً فإنه يقال عرض للحافر إن وجد كنزاً، وذلك أنه ليس وجود الكنز عن الحفر للغرس لا بالضرورة ولا أكثر ذلك.

(نفس المصدر/ ٦٩٣)

- إن العرض يرى قريباً من الذي ليس هو بنوع. (نفس المصدر/ ٧٢١)

- إن الذي هو لا أبداً ولا أكثر ذلك نسميه أنه عرض، مثل المطر إن كان عند طلوع الشّعرى، فإن ذلك عرض إذ لا يكون أبداً ولا أكثر ذلك. (نفس المصدر/ ٧٢٤)

- الحدّ الذي يكون فيه الزيادة، وهي حدود الأعراض، يعرض فيه إذا ريمَ أن يحدّ المجموع من العرض والموضوع له أن يذكر الشيء الواحد وهو الموضوع في الحدّ مرتين؛ لأنه إذا ريمَ حدّ المجموع من العرض والجوهر لا بدّ أن يحدّ الموضوع على حدة والعرض على حدة، ولأنّ العرض إذا حدّ على حدة أخذ في حدّه الموضوع، فيلزم ضرورة أن يذكر الموضوع في الحدّ مرتين. (نفس المصدر/ ٨١٩)

- يعرض للعرض الواحد بعينه أن يكون في موجود ما خاصاً به فيقام في حدّه بدل الصورة، ويكون في موجود آخر غير خاص

العرض. وهو وموضوعه واحد بالفعل، ولذلك كان الجوهر له حدّ، والعرض ليس له حدّ. (تفسير ما بعد الطبيعة/ ٣٧٥)

- العرض من طبيعته أن يحمل على غيره. (نفس المصدر/ ٣٧٧)

- إن العرض ليس وجوده في الجوهر بالعرض، وأما وجوده في عرض آخر فهو بالعرض؛ وذلك أنه لو كان العرض يحمل على العرض لا من قبل وجودهما في الجوهر لكان العرض يوجد بالعرض لا بالذات، ومحال أن يوجد شيء بالعرض إلا من قبل ما بالذات؛ لأن ما بالذات أقدم مما بالعرض، فلولا وجود كل واحد من الأعراض في الجوهر بالذات لما وجدت بعضها في بعض بالعرض. (نفس المصدر/ ٣٧٨)

- إن العرض شأنه أن يوجد في موضوع. (نفس المصدر/ ٥٥٩)

- مثال ذلك إن الإنسان والموسيقوس متقدّمان على حدّ الإنسان الموسيقوس، ومع هذا فإن الإنسان متقدّم على الموسيقوس؛ فإنه لا يوجد موسيقوس إن لم يوجد إنسان ما. (نفس المصدر/ ٥٧٥)

- العرض يقال على الذي هو موجود لشيء وهو موجود له بالحقيقة، ولكن وجوده له ليس بضروري ولا على الأكثر... ومثال ما

- العرض أيضاً متقدّم في حدّ الأشياء المركّبة من جوهر وعرض، فإن حدّ المركّب منها إنما تقوم من جزئية اللذين هما الجوهر والعرض. وليس يمكن أن يوجد الشيء دون جزئه بل أجزاء كل الشيء متقدّمة عليه، أعني أنها مأخوذة في حدّه.

- عبارة عن الموجود في موضوع. وقد ذكرنا سابقاً ما ينقسم إليه من الأجناس. (المبين / ٣٧١)

- هو غاية فعل فاعل يوصف بالاختيار. (شرحي الإشارات للظوسي ٦ / ٢)

- شيء يوجد في موضوع لا يمكن أن يوجد إلا فيه. (شرح مسألة العلم / ٤٦)

- القائم بالمتحيّز. (مصارع المصارع / ٨)

- إنّه الموجود في الموضوع. (إيضاح المقاصد / ١٢٥)

- إن كان المحلّ غنيّاً عن الحالّ فيه مطلقاً سمي موضوعاً، وسمّي الحالّ فيه عرضاً. (نفس المصدر / ١٢٤)

- أن چه در اين كتاب اصطلاح کرده شد برای آن که جوهر آن است که قائم باشد به ذات خود وعرض آن چه ما عدای آن است. ماهیتی است که چون او را در اعيان بباند

بصورته فلا يلتبس بالصورة، مثل ما عرض للحرارة في النار وفي الأشياء المتنفّسة. (نفس المصدر / ١٠٤٣)

- العرض يقال على ما لا يعرف من المشار إليه الذي ليس في موضوع ماهيته. وهو ضربان: ضرب لا يعرف من شيء ذاته وهو شخصه. والثاني: ما يعرف من شخصه ذاته وهو كآيته. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٤٠)

- اسم العرض منقول ممّا يدل به عند الجمهور، وهو الشيء السريع الزوال. (نفس المصدر)

- ينقسم (العرض) بالجملة إلى المقولات التسع التي هي الكمية والكيفية والإضافة وأين ومتى والوضع وله وأن يفعل وأن يفعل. (نفس المصدر)

- العرض هو الموجود في موضوع. (المباحث المشرقية ١ / ١٣٨)

- هو الموجود في شيء غير متقوم به لا كجزء منه، ولا يصحّ قوامه دون ما هو فيه. (نفس المصدر، الحكمة المتعالية ٤ / ٢٣٥)

- لو صحّ بقاء العرض لامتنع عدمه؛ لأنّ عدمه بعد البقاء لا يجوز أن يكون واجباً، وإلّا لانقلب الشيء من الإمكان الذاتيّ إلى الامتناع، بل يكون جائزاً، أو له سبب.

جوهراً، وإلا فهو عرض. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٧٣)

- هو الموجود في شيء لا كجزء منه ولا يصح قوامه مفارقاً عنه. (نفس المصدر / ١٠٤)  
- إن الشيء إذا تعقّلت ذاته ونظرت إليها، فإن لم يوجد لها موضوع البتة كانت في نفسها جوهرًا. وإن وجدت في ألف شيء لا في موضوع بعد أن توجد في شيء واحد على نحو وجود الشيء في الموضوع فهي في نفسها عرض. (الحكمة المتعالية. ٨ / ٢٤)

- الموجود بالذات إما جوهر وهذوماهية، حق وجودها الخارجي أن لا يكون في موضوع وإما عرض وهما يقابله (الجوهر). (الشواهد الزبوية / ٢١)

- هو الموجود في الموضوع.  
- هو الماهية التي إذا وجدت في الخارج كانت في موضوع. (شرح الهداية الأثرية / ٢٦٠)

- (هو) الممكن الموجود في موضوع، أي محلّ مقوم لما حلّ فيه. (نفس المصدر / ٢٠٥)  
- هو ما يقابل الجوهر.

- يطلق أيضاً على الكلّي المحمول على الشيء الخارج عنه، ويسمى عرضياً. (نفس المصدر / ٩٨٦)

← الحالّ والمحلّ، الجوهر، المتحيّز،

وجود اودر موضوع باشد.<sup>١</sup> (درة التاج ٣ / ٤٦)  
- حالّ يستغني عنه المحلّ ويقوم دونه.

(شرح حكمة العين / ٢١٠)  
- العرض الموجود الذي يحتاج في وجوده إلى موضع، أي محلّ يقوم به، كاللون المحتاج في وجوده إلى جسم يحلّه ويقوم هو به. والأعراض على نوعين: قارّ الذات، وهو الذي يجتمع أجزاءه في الوجود كالبياض والسواد. وغير قارّ الذات، وهو الذي لا يجتمع أجزاءه في الوجود كالحركة والسكون (التعريفات / ١٥٣)

- الموجود إما أن يكون في موضوع وهو العرض... (حاشية المحاكمات / ٤٠٠)  
- ما لو وجد في الخارج كان في موضوع. (نفس المصدر / ٤٣١)

- ممكن موجود به وجود خارج... أكرحال است وشايع است در شيء بالكلية مانند بياض در عاج أن را عرض وهيأت می گوئيم.<sup>٢</sup> (أنوارية / ١٩)

- كلّ ما يتغير بتغيره جواب ما هو فهو

١. الجوهر هو القائم بذاته، والعرض هو ما عداه. هو ماهية متى وجدت في الأعيان كانت في الموضوع.  
٢. الممكن الموجود في الخارج... أن كان حالاً في الشيء بالكلية، مثل البياض في العاج يقال له: العرض والهيئة.

(تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٦)  
 - ما لا يتوقف عروضه للشئ على أن  
 يتخصص، أي لا يكون له واسطة أخص في  
 العروض بأن يعرضه بتوسط عروضه له أولاً.  
 (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء / ٧٣)

### العرض غير الذاتي

- هو الذي لا يدخل موضوعه في شيء من  
 ماهيته، وماهية موضوعه لا توجد أن يوجد  
 له ذلك العرض. (الحروف / ٩٥)  
 ← العرض الذاتي.

### العرض العام

- الجنس والصورة والشخص والفصل  
 جوهرية، والخاصة والعرض العام عرضية،  
 إما كلياً وإما جزءاً، وإما مجتمعاً وإما مفترقاً.  
 (رسائل الكندي الفلسفية / ١٢٦)

- العرض العام أيضاً مقول على أشخاص  
 كثيرة، فهو كثير؛ لأنه موجود في أشخاص  
 كثيرة، وإما أن يكون كمية، فيقبل الزيادة  
 والنقص فهو متجزئ. وإما أن يكون كيفية  
 فيقبل الشبيه ولاشبيه والأشد والأضعف  
 فيقبل الاختلاف، فهو كثير، فالوحدة فيها  
 أيضاً ليست بحقيقية، فهي إذاً فيه بنوع  
 عرضي، والعارض كما قدمنا أثر من مؤثر،  
 فالوحدة في العرض العام أثر من مؤثر أيضاً.

الموجود، الموضوع، الصفات، الإضافة،  
 الأعيان، الذات.

### العرض

← البعد، العمق، الجسم، الجسم  
 الطبيعي، الخط.

### العرض الخاص

- العرض الخاص كلية تحمل على ما  
 تحت حقيقة واحدة فقط حملاً غير ذاتي.  
 (تهافت الفلاسفة / ١٠٦ و ١٠٧)

- عبارة عن ما يقال على كلي واحد قولاً  
 عرضياً، كالكاتب بالتسبة الى الإنسان.  
 (المبين / ٣٢٠)

### ← الخاصة.

### العرض الذاتي

- هو الذي يكون موضوعه ماهيته أو جزء  
 ماهيته، أو توجد ماهية موضوعه أن يوجد له  
 على التحوّل الذي توجد ماهية أمر ما أن  
 يوجد له عرض ما، فإن ذلك العرض إذا حدّ  
 أخذ ذلك الأمر في حدّ العرض. فما كان من  
 الأعراس هكذا فإنه يقال: إنه عرض ذاتي.  
 (الحروف / ٩٥)

- الذي ما أخذ موضوعه في حده. (الحدود  
 والفروق / ٢٥)

- ما يلحق الشئ لذاته أو لأمر يساويه.

عن الشيء، وهو إما سريع الزوال كحمره  
الخبجل وصفرة الوجل، وإما بطيء الزوال  
كالشيب والشباب. (التعريفات / ١٥٣)

← الذاتيّ.

### العَرَض الواحد

- العرض الواحد لا يحلّ في محلّين.

(محصل / ٨٦)

### العَرَضِيّ

- العرضيّ قد يكون أعمّ من الشيء  
كاستعداد المشي للإنسان، وقد يختصّ به  
كاستعداد الضحك للإنسان. (حكمة

الإشراق / ١٦)

- أمّا العرضيّ فعبارة عن ما يقال على

شيء، وفهمه غير ضروري السبق من فهم  
ذلك الشيء عليه، كالأسود والأبيض  
بالتسبة إلى الإنسان والفرس، وسواء كان  
جوهرًا في نفسه كالمثال المذكور، أو عرضاً  
مقابلاً للجوهر كالسواد والبياض ونحوه.

(المبين / ٥٣)

← العارض.

### العَرَضِيّات

← الدّائيات.

(نفس المصدر / ١٣٠)

- كلّيّ يطلق على حقائق مختلفة. (تهافت

الفلاسفة / ١٠٦ و ١٠٧)

- عبارة عن ما يقال على كثيرين مختلفين

بالحقائق قولاً غير ذاتيّ، كالأسود والأبيض

بالتسبة إلى الإنسان والفرس. (المبين / ٣٢٠)

- العرض العامّ كلّيّ مقول على أفراد

حقيقة واحدة وغيرها قولاً عرضيّاً، بقولنا:

وغيرها، يخرج النوع والفصل والخاصّة؛ لأنّها

لا يقال إلّا على حقيقة واحدة فقط. وبقولنا:

قولاً عرضيّاً، يخرج الجنس؛ لأنّ قوله ذاتيّ.

(التعريفات / ١٥٤)

### العرض الغريب في موصوفه

← العرض.

### العرض في موصوفه

← العرض.

### العَرَض اللازم

- العرض اللازم: وهو ما يمتنع انفكاكه عن

الماهية، كالكاتب بالقوّة بالنسبة إلى الإنسان

(التعريفات / ١٥٣)

← الذاتيّ.

### العَرَض المفارق

- العرض المفارق وهو ما لا يمتنع انفكاكه

## العَرَضِيَّة

- الأجسام الحيّة لا تخلو من أن تكون حياتها تكون ذاتية فيها أو عرضية من غيرها.

أعني بالذاتيّ في الشّيء، الذي إن فارق الشّيء فسد. والعرضية: هي التي يمكن أن

تفارق ما هي فيه ولا يفسد. فإن كانت الحياة ذاتية في الحيّ، فإنها إذا فارقت الحيّ فسد

الحيّ، وكذلك نجد الأحياء إذا فارقتهم الحياة فسدوا. فأما الجسم الذي نجده حيّاً

ولا نجده حيّاً، وهو هو جسم، فقد فارقت الحياة، ولم تفسد جسميّته. (رسائل الكندي

الفلسفية / ٢٦٦)

- إنّ الجوهرية والعرضية من صفات الذوات ولوازمها. وما للذات بالذات لا يزول

عنها ولا يتبدّل عليها، وإنّما تتبدّل الأحوال التي للذات عن غيرها بتبدّل نسبتها إلى

غيرها. (المعتبر في الحكمة / ١ / ٤٤٢)

- العرضية خارجة عن حقيقة الأعراض، وهو صحيح؛ فإنّ العرضية أيضاً من الصفات

العقلية. (حكمة الإشراف / ٧٢)

- عبارة عن نسبة الشّيء بالحلول إلى الموضوع. (المباحث المشرقية / ١ / ١٥٠)

- إنّ العرضية مقولة على ما تحتها بالتشكيك. (نفس المصدر / ١٥١)

- هي عبارة عن الحلول في المحلّ

المتقوم. (نفس المصدر / ٢٦٢)

- هي عبارة عن الوجود المتعلّق بالموضوع. (تعليقة على الشفاء لصدر الدّين الشيرازي /

٨٢)

← العرض.

## العَرَضِيّ اللازم

- الجزء الذي يوصف به الشّيء. - كالحويانية للإنسان ونحوها. - سماء أتباع

المشائين ذاتياً، ونحن نذكر في هذه الأشياء ما يجب. والعرضيّ اللازم أو المفارق يتأخّر

عن الحقيقة تعقله، والحقيقة لها مدخل ما في وجوده. (حكمة الإشراف / ١٦)

## العَرَضِيّ المفارق

← العرضيّ اللازم.

## العُرُوض

- كون الشّيء موجوداً لغيره. (شرح رسالة

المشاعر / ٦٥)

## العزم

- ثبات الرأْي على الفعل. (رسائل الكندي

الفلسفية / ١٧١، المقابسات / ٣٦٢)

- يقال: ما العزم؟ الجواب: الرأْي على

العقل. (المقابسات / ٣١٢)

- إنّ العزم غير كافٍ في وجود الفعل، بل



ذلك من أجل أنهم رأوا ما يعرض للعشاق من سهر الليل ونحول الجسم وغور العيون وتواتر النبض والأفئاس الضَّعداء مثل ما يعرض للمرضى، فظنوا أنه مرض نفساني. (نفس المصدر/ ٢٦١)

- أما الذين زعموا أنه (العشق) جنون إلهي فإنما قالوه من أجل أنهم لم يجدوا لهم دواء يعالجونهم به ولا شربة يسقونها إياهم فيبرأون مما هم فيه من المحنة والبلى إلا الدعاء لله بالصلاة والصدقة والقرايين في الهياكل وزقى الكهنة وما شاكل ذلك. (نفس المصدر/ ٢٦١)

- من الحكماء من زعم أنَّ العشق هو إفراط المحبَّة وشدة الميل إلى نوع من الموجودات دون سائر الأنواع، وإلى شخص دون سائر الأشخاص، أو إلى شيء دون سائر الأشياء، بكثرة الذكر له وشدة الاهتمام به أكثر مما ينبغي. (نفس المصدر/ ٢٦٢)

- من الحكماء من قال: إنَّ العشق هو هوى غالب في النفس نحو طبع مشاكل في الجسد، أو نحو صورة مماثلة في الجنس. ومنهم من قال: إنَّ العشق هو شدة الشوق إلى الاتحاد. (نفس المصدر/ ٢٦٢)

- من الحكماء من قد ذكر العشق وذمه ... وزعم أنه رذيلة. ومنهم من قال: العشق

العزم على الكتابة لا يوقع الكتابة ما لم يتجدد قصد، هوانبعث في الإنسان متجدد حال الفعل. (تهافت الفلاسفة / ٤٤)

- هو تقوية القصد وتنشيطه. (مجموعة رسائل للغزالي ٢ / ١١٠)

- الإجماع هو العزم الذي ينجزم بعد التردد في الفعل والتترك. (الإشارات والتنبيهات مع الشرح ٢ / ٤١١)

- هو جزم الإرادة بعد التردد الحاصل من الدواعي المختلفة المنبعثة من الآراء العقلية والشهوات والتفرات النفسانية، فإن لم يترجح أحد الطرفين حصل التحيُّر، وإن ترجح حصل العزم. (كشاف اصطلاحات الفنون / ١٠٤٦)

← الإرادة.

### العشق

- إفراط المحبَّة. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٦)

- إنَّ العشق يترك النفس فارغة من جميع الهمِّ إلاَّ همَّ المعشوق، وكثرة الذكر له، والفكرة في أمره، وهيجان الفؤاد، والوله به وبأسبابه. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٢٦١)

- إنَّ الذين زعموا أنَّ العشق هو مرض نفساني، أو قالوا: إنَّه جنون إلهي، فإنَّما قالوا

- فرط المحبّة هو العشق. (حاشية

- إنه مرض نفساني.

المحاكمات / ٣٧٤)

- منهم من قال: إنه جنون إلهي.

- هو محبّة الله وصفاته وأفعاله من حيث

- منهم من زعم: أنه همّة نفس فارغة. منهم

هي أفعاله. (الحكمة المتعالية ٧ / ١٧٤)

من زعم أنه فعل البطالين الفارغي الهمم

- هو الشّعور بالكمال. (المبدأ والمعاد

الذين لا شغل لهم. (نفس المصدر / ٢٧٠)

لصدر الدين الشيرازي / ١٤٧)

- تشوّق إلى كمال ما بحرّنة دآلة على

← الشوق، المحبّة.

صبوة ذي شكل إلى شكله. (المقابسات /

٤٥٤)

### العشق الحيواني

- هو الذي يكون مبدأه شهوة حيوانية

- مرض وسواسي شبيه بالماليخوليا.

وطلب لذّة بهيميّة، ويكون أكثر إعجاب

- حركة الفكري استحسان بعض الصّور،

العاشق بصورة المعشوق وخلفته ولونه

والباعث للفكرة على الحركة قوّة الشّهوة

وتخاطيط أعضائه. (الإشارات والتنبيهات مع

البدنية.

الشرح ٣ / ٣٨٣، شرحي الإشارات للطوسي

- طمع يتولّد في القلب وينمى وينصبّ

١١٧ / ٢)

إليه موادّ من الحرص.

- هو الذي يكون مبدأه شهوة بدنية وطلب

- جذبة روحانية من جوهر إلى جوهر

لذّة بهيميّة، ويكون أكثر إعجاب العاشق

بوسائط التعلّقات الجسمانية وغير ذلك.

بظاهر المعشوق ولونه وأشكال أعضائه؛ لأنّها

(الحدود والفروق / ٥٢)

أمر بدنية. (الحكمة المتعالية ٧ / ١٧٤)

- هو الابتهاج بتصوّر حضرة ذات ما.

(الإشارات والتنبيهات / ١٤٩، سه رساله شيخ

إشراق / ٩١، ١٧١، الإشارات والتنبيهات مع

الشرح ٣ / ٣٥٩، شرحي الإشارات ٢ / ٩٨،

المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي / ١٥٦)

- هو الابتهاج بتصوّر موجود كامل من

حيث هو كامل. (شرح الإشارات للرزائي / ٢

### العشق النفساني

هو الذي يكون مبدأه مشاكلة نفس

العاشق لنفس المعشوق في الجوهر، ويكون

أكثر إعجابه بشمائل المعشوق. (الإشارات

والتنبيهات مع الشرح ٣ / ٣٨٣، شرحي

الإشارات للظوسي ١١٧ / ٢، الحكمة المتعالية  
(١٧٤ / ٧)

### العصب

- العصب له مدخل ما في وجود الحس.  
(رسالة النفس / ٦٤)

- العصب إنما ينبت من الدماغ؛ لأنه شبيه  
بجوهره. (نفس المصدر / ٦٦)

- الأعصاب أجسام تنبت من الدماغ أو  
التخاع، بيض لونه، لينة في الانعطاف،  
صلبة في الانفصال، خلقت لتأدية الحس  
والحركة الإرادية إلى الأعضاء الحساسة.  
(شرح حكمة العين / ٦٨٠)

- جسم ينبت من الدماغ أو التخاع لين في  
الانعطاف صلب في الانفصال. (المبدأ  
والمعاد لصدر الدين الشيرازي / ٢٣٣)

### العصمة

- ملكة نفسانية تمتنع عن الفجور، وتتوقف  
على العلم بمثالب المعاصي ومناقب  
الطاعات. (مطالع الأنظار / ٢١١)

- ملكة نفسانية تمنع صاحبها من الفجور،  
أي المعاصي. (كشاف اصطلاحات الفنون /  
١٠٤٧)

- خوئي است كه منع كند صاحبش را از  
خطا، از آن جهت كه علم دارد بمثالب

معاصي ومناقب طاعات.

- عصمت بودن شخصی است به  
حیثیتی که ممتنع باشد که از او گناه سرزند،  
بسبب خاصیتی که در نفس قدسیه او است  
یا در بدن او.<sup>١</sup> (أسرار الحكم / ٤٠٢، رسائل  
للحكيم السبزواري / ٢١٣)

### العضلة

- عضو مركب من العصب ومن جسم يشبه  
بالعصب ينبت من أطراف العظام يسمى  
رباطاً وعقباً، ومن لحم احتشى به الفرج التي  
بين الأجزاء الحاصلة باشتباك العصب  
والرباط ومن غشاء يخللها. (المبدأ والمعاد  
لصدر الدين الشيرازي / ٢٣٣)

### العظم

← الحركة، الزمان.

### العفة

- هي تناول الأشياء التي يجب تناولها  
لتربية أبدانها وحفظها بعد التمام واثمار  
امتثالها والإمساك عن تناول غير ذلك.

١. هي خصلة تمنع صاحبها عن الخطأ، لأجل علمه  
بمثالب المعاصي ومناقب الطاعات.

هي كون الشخص بحيث يمتنع أن تقع عنه المعصية  
بسبب خاصية في نفسه القدسية أو خاصية في  
بدنه.

(مجموعة رسائل للحكيم السبزواري / ١٨٦)

← الحرّية، الشّره العفيف.

العفوصة

← الحموضة.

العفونة (العفن)

- هوأن تستحيل الرطوبة إلى هيئة رديئة لا

تصلح معها الانتفاع بها في الغاية

المقصودة، وهي بالحقيقة طريق الفساد.

(التحصيل / ٧٠٣)

- العفن استحالة الدّم إلى كيميّة مخالفة

لطبيعته. (الحدود والفروق / ١٠١)

العفيف

- هو القويّ على اجتناب اللذات

الشّهوانيّة. (تهافت الفلاسفة / ٢٧٨)

← العقّة.

العقاب

- هو ما ينالها (النفس) من الخوف والحزن

والآلام بعد المفارقة للأجسام. وكلّ نفس

بحسب ما اكتسبت: تنال من الخيران كان

خييراً، أو من الشّرّان كان شراً. (رسائل إخوان

الصفاء / ٣ / ٣٩٢)

- تعريض النفس الغير المستكملة لأن

تستكمل، ويلحقها في ذلك أذى من قبل

(رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٧)

- فضيلة القوى الشّهوانيّة تلتطف الأهواء،

فتترك النفس هادئة والعقل حرّاً. (الجمع بين

رأبي الحكيمين / ١٤)

- تحدث بتوسط في مباشرة التماس اللذّة

التي هي عن طعم ونكاح. (رسائل الفارابي،

التبيين / ١١)

- إنها متوسطة بين الشّره وبين عدم

الإحساس باللذّة. (فصول منتزعة / ٣٦)

- فضيلة للتفّس الطبيعيّة، وهي التوسط

بين الشّره والكلال. (الحدود والفروق / ٤٠)

- هي توسط القوّة الشّهوانيّة فيما تشتتهي

ولا تشتتهي بحسب الرأى الصّحيح، وهي

متوسطة بين الشّبّق والخمود. (سه رساله

شيخ إشراق / ١١٩)

- هي الخلق الذي تصدر عنه الأفعال

المتوسطة بين أفعال الفجور والخمود،

وهذان الطرفان رذيلان. (المباحث المشرقية

١ / ٣٨٦، شرح حكمة العين / ٣٢٢، الحكمة

المتعالية / ١ / ١١٦)

- أمّا الشّهوة فيعتبر عن اعتدالها بالعقّة.

(الحكمة المتعالية / ٩ / ٩٠)

- اقتصاد است ميانه شره وخمود.<sup>١</sup>

١. هي الاقتصاد والتوسط بين الشّره والخمود.

- الاثنان إن كان أحدهما وجودياً فقط؛ فإن اعتبر التقابل بينهما بالنسبة إلى موضوع قابل للأمر الوجودي، فإما بحسب شخصه أو بحسب نوعه أو بحسب جنسه القريب... أو البعيد... فهما العدم والملكة الحقيقيتان. فالعدم الحقيقي هو عدم كل معنى وجودي يكون ممكناً للشيء بحسب الأمور الأربعة، أو بالنسبة إلى الموضوع القابل للأمر الوجودي بحسب الوقت الذي يمكن حصوله فيه، فهما العدم والملكة المشهورتان. (شرح حكمة العين / ١٢٦ و١٢٧)

### العدم والملكة المشهورتان

← العدم والملكة الحقيقيتان.

### العدمي

- هو الذي في قوته أن يصير شيئاً آخر، أو أن يصير له شيء ليس له في الحال. (التعليقات لابن سينا / ١١٤)

- عبارة عن ما كان المحمول فيها عدم ذات، كقولنا: الإنسان أعمى. (المبين / ٣٢٦)

### العدر

- ضعف النفس على الصبر على المكروه أو عن المحبوب. (الحدود والفروق / ٤٢)

جهلها ونقصانها. (التعليقات لابن سينا / ١١٤)  
- حصول ألم للنفس بقدر ما يحصل لها من التقص. (رسائل ابن سينا / ٢٢٩)  
- هو المضرة الدائمة المستحقة الخالية من الثواب المقرونة بالاستحقاق. (مطالع الأنظار / ٢٢٢)  
← الثواب.

### العدم والملكة الحقيقيتان

- إن كان أحدهما (المتقابلان) وجودياً والآخر عدمياً فإما أن يعتبر التقابل بينهما بالنسبة إلى موضوع قابل للوجودي منهما؛ إما بحسب شخص ذلك الموضوع أو بحسب جنسه القريب أو البعيد، فهما العدم والملكة الحقيقيتان. أو يعتبر قبول الموضوع بحسب الوقت الذي يمكن حصوله فيه، وهما العدم والملكة المشهورتان. (إيضاح المقاصد / ٦٥)

- المتقابلان إن كانا أحدهما وجودياً والآخر عدمياً فإن اعتبر كون الموضوع مستعداً للاتصاف بالوجودي بحسب شخصه أو نوعه أو جنسه - كالبصر والعمى - فعدم وملكة حقيقيتان. وإن اعتُبر فيه وجود الموضوع في وقت يمكن اتصافه به فملكة وعدم مشهورتان. (مطالع الأنظار / ٦٥)

## العقل

بالفعل أبداً، والثاني: العقل الذي بالقوة، وهو للنفس. والثالث: العقل الذي خرج في النفس من القوة إلى الفعل. والرابع: العقل الذي نسميه الثاني، وهو يمثل العقل بالحس؛ لقرب الحس من الحي وعمومه له أجمع. (نفس المصدر/ ٣٥٣)

- العقل إما علة وأول لجميع المعقولات والعقول الثواني، وإما ثانٍ وهو بالقوة للنفس، ما لم تكن النفس عاقلة بالفعل. والثالث: هو الذي بالفعل للنفس، قد اقتنته وصار لها موجوداً، متى شاءت استعمالته وأظهرته لوجود غيرها منها، كالكتابة في الكتاب، فهي له معدة ممكنة قد اقتناها وثبتت في نفسه، فهو يخرجها ويستعملها متى شاء. وأما الرابع فهو العقل الظاهر من النفس متى أخرجته، فكان موجوداً لغيرها منها بالفعل. (نفس المصدر/ ٣٥٧)

- إنه الشيء الذي لولاه كانت حالتنا حالة البهائم والأطفال والمجانين. (رسائل فلسفية لمحمد بن زكريا الرازي/ ١٨)

- قوة تفعل بغير آلة جسمانية، هي العقل. (رسائل الفارابي، الدعاوي القلبية/ ٩)

- إدراك الإنسان الشيء بذهنه.

- وقد يقع على الشيء الذي يكون به إدراك الإنسان. (رسائل الفارابي، كتاب التنبيه/ ٢٢)

- أنه الجوهر البسيط القابل لصور الأشياء ذوات الصور والمعاني على حقائقها، كقبول المرأة لما قابلها من الصور والأشكال ذوات الألوان والأصباغ. (الحدود الجابر بن حيان/ ١٧٧)

- إن حدّ العقل أنه الجوهر البسيط القابل لصور الأشياء ذوات الصور والمعاني على حقائقها، كقبول المرأة لما قابلها من الصور والأشكال ذوات الألوان والأصباغ. (مختار رسائل/ ١٠٩)

- إن الحيّ لما انقسم قسمين: عاقل وبهيميّ؛ فالعاقل ليس هو من استعمال النفس وحدها بل ومن استعمال العقل وتتميمه. وذلك أنّ العقل إفادة النفس وإدراك أحوال الموجودات على حقائقها والبحث والنظر والسداد في الأعمال والتدابير، وحتى قيل: إنه شخص إلهيّ الكون. (نفس المصدر/ ٥٢٦)

- جوهر بسيط مدرك للأشياء بحقائقها. (رسائل الكندي الفلسفية/ ١٦٥)

- العقل في النفس هو المعقول. (نفس المصدر/ ٣٠٢)

- إن رأي أرسطوطاليس في العقل أنّ العقل على أنواع أربعة، الأول منها: العقل الذي

يقين أحكم من ذلك. (نفس المصدر/ ٨١)  
 - العقل ليس هوشيناً غير التجارب.  
 ومهما كانت هذه التجارب أكثر، كانت  
 النفس أتمّ عقلاً. (نفس المصدر/ ٩٩)  
 - إنّ الحسّ يدرك من حال الموجود  
 المجتمع مجتمعاً، ومن حال الموجود  
 المتفرق متفرقاً، ومن حال الموجود القبيح  
 قبيحاً، ومن حال الموجود الجميل جميلاً،  
 وكذلك سائرهما.

وأما العقل فإنه قدر يدرك من حال كل  
 موجود ما قد أدركه الحسّ، وكذلك ضدّه،  
 فإنه يدرك من حال الموجود المجتمع  
 مجتمعاً ومتفرقاً معاً، ومن حال الموجود  
 المتفرق متفرقاً ومجتمعاً معاً، وكذلك سائر  
 ما أشبهها. (نفس المصدر/ ٩٩)

- أما العقل الذي يذكره أرسطوفى «كتاب  
 البرهان» فإنه إنما يعني به قوة النفس التي  
 بها يحصل للإنسان اليقين بالمقدمات  
 الكلية الصادقة الضرورية، لا عن قياس أصلاً  
 ولا عن فكر، بل بالفطرة والطبع أو من صباه أو  
 من حيث لا يشعر من أين حصلت وكيف  
 حصلت؛ فإنّ هذه القوة جزء ما من النفس  
 يحصل لها المعرفة الأولى لا يفكر ولا بتأمل  
 أصلاً، واليقين بالمقدمات التي صفتها  
 الصفة التي ذكرناها، وتلك المقدمات هي

- إنّ العقل إنما منقسم إلى أجزاء أو إلى  
 قوى، وإنّه مبدأ به ماهية الإنسان، وإنّه أيضاً  
 مبدأ فاعل، وإنّه سبب ومبدأ على طريق  
 الغاية على مثال ما كانت الطبيعة. وإنّ  
 نسبة العقل والقوى العقلية إلى النفس والقوة  
 النفسانية كنسبة النفس والقوى النفسانية  
 إلى الطبيعة والقوى الطبيعية. (فلسفة  
 أرسطوطاليس / ١٢٢)

- إنّ العقل الذي به يتجوهر الإنسان آخر ما  
 يتجوهر به هو أن يكون عقلاً على كماله  
 الأول، فما هو على كماله الأول فهو بعد  
 بالقوة، وما هو بالقوة فإنّما كوّن لأجل فعله،  
 وذلك هو الذي هو جوهره هو ليس بعينه  
 فعله. (نفس المصدر/ ١٢٣)

- قوّة إدراك المجزّات. (الجمع بين رأبي  
 الحكيمين / ٣٣)

- نعلم يقيناً أنه ليس شيء من الحجج  
 أقوى وأنفع وأحكم من شهادات المعارف  
 المختلفة بالشيء الواحد، واجتماع الآراء  
 الكثيرة، إذ العقل عند الجميع حجة. ولأجل  
 أن ذا العقل ربما يُخيّل إليه الشيء بعد  
 الشيء، على خلاف ما هو عليه - من جهة  
 تشابه العلامات المستدلّ بها على حال  
 الشيء - احتيج إلى اجتماع عقول كثيرة  
 مختلفة. فمهما اجتمعت فلا حجة أقوى ولا

جنس جنس من الأمور وطول تجربة شيء شيء مما هو في جنس جنس من الأمور على طول الزمان: اليقين بقضايا ومقدمات في الأمور الإرادية التي شأنها أن تُؤثّر أو تُجتنب. (نفس المصدر/ ٩)

- يتفاضل الناس في هذا الجزء من النفس الذي سمّاه عقلاً، تفاضلاً متفاوتاً. (نفس المصدر/ ١١)

- أما العقل الذي يذكره (أرسطو) في كتاب النفس فإنه جعله على أربعة أنحاء: عقل بالقوة، وعقل بالفعل، وعقل مستفاد، والعقل الفعّال. (نفس المصدر/ ١٢)

- النفس والعقل أيضاً هما جوهران لا يوصفان بالطول والعرض والعمق. (رسائل إخوان الصفاء ٢/ ٣٣٥)

- نسبة النفس من العقل كنسبة ضوء القمر من نور الشمس، ونسبة العقل من الباري كنسبة نور الشمس من الشمس. (نفس المصدر ٣/ ٨)

- هو أول موجود فاض من وجود الباري عزّ وجلّ. (نفس المصدر/ ١٨١)

- هو أول موجود أوجده الباري - تعالى - وأبدعه من غير واسطة.

- جوهر روحانيّ فاض من الباري عزّ وجلّ وهو باقٍ تامّ كامل. (نفس المصدر/ ١٨٤)

مبادئ العلوم النظرية. (عيون المسائل / ٨)  
- أما العقل الذي به يقول الجمهور في الإنسان: إنه عاقل، فإن مرجع ما يعنون به هو إلى التعقل، وذلك أنه ربما قالوا في مثل معاوية إنه كان عاقلاً، وربما امتنعوا أن يسمّوه عاقلاً. ويقولون: العاقل يحتاج إلى دين، والدين عندهم هو الذي يظنون هم أنه هو الفضيلة. فهؤلاء إنما يعنون بالعاقل من كان فاضلاً وجيّد الرويّة في استنباط ما ينبغي أن يؤثر من خير أو يتجنّب من شر، ويمتنعون أن يوقعوا هذا الاسم على من كان جيّد الرويّة في استنباط ما هو شرّ، بل يسمّونه نكراً وداهية وأشياء هذه الأسماء. (رسالة في العقل / ٤)

- أما العقل الذي يردّه المتكلّمون على ألسنتهم فيقولون في الشيء: «هذا مما يوجبه العقل، أو ينفيه العقل، أو يقبله العقل، أو لا يقبله العقل»، فإنما يعنون به المشهور في بادئ رأي الجميع، فإن بادئ الرأي المشترك عند الجميع أو الأكثر يسمّونه العقل. (نفس المصدر/ ٧)

- أما العقل الذي يذكره (أرسطو) في المقالة السادسة من «كتاب الأخلاق» فإنه يريد به جزء النفس الذي يحصل فيه بالمواظبة على اعتياد شيء شيء مما هو في



- إنَّ العقل اسم مشترك يقال على معنيين، أحدهما: ما تشير به الفلاسفة إلى أنه أول موجود اخترعه الباري جلَّ وعزَّ، وهو جوهر بسيط روحاني محيط بالأشياء كلها إحاطة روحانيَّة. المعنى الآخر: ما يشير به جمهور الناس إلى أنه قوَّة من قوى النفس الإنسانيَّة التي فعلها التفكُّر والرؤيَّة والنطق والتمييز والصَّنائع وما شاكلها. (نفس المصدر/ ٢٣٢)

- أما العقل فله علةٌ واحدة فاعلة الذي هو الباري عزَّ وجلَّ الذي أفاض عليه الوجود والتمام والبقاء والكمال دفعة واحدة بلا زمان. (نفس المصدر/ ٢٣٣)

- هو أول موجود جاد به الباري وأوجده، وهو جوهر بسيط روحاني فيه جميع صور الموجودات غير متراكمة ولا متزاحمة، كما يكون في نفس الصَّانع صور المصنوعات قبل إخراجها ووضعها في الهيولى، وهو فائض تلك الصُّور على النفس الكلِّيَّة دفعة واحدة بلا زمان، كفيض الشَّمس نورها على الهواء. (نفس المصدر/ ٢٣٤)

- هو جوهر بسيط، مدرك حقائق الأشياء. (نفس المصدر/ ٢٣٧)

- إنَّ العقل للإنسان - إذا تبَيَّن - ليس هو شيء سوى النفس الناطقة إذا تصوَّرت رسوم المحسوسات في ذاتها ميَّزت بفكرها بين

- بقاء العقل إذا علةٌ لوجود النفس، وتماثية العقل علةٌ لبقاء النفس، وكماله علةٌ لتماثية النفس. (نفس المصدر/ ١٨٧)

- إنَّه جوهر بسيط روحاني أبسط من النفس وأشرف منها، قابل لتأييد الباري تعالى، علاَم بالفعل، مؤيِّد للنفس بلا زمان. (نفس المصدر/ ١٩٨)

- إنَّ العقل اسم مشترك يقال على معنيين، أحدهما: ما تشير به الفلاسفة إلى أنه أول موجود اخترعه الباري جلَّ وعزَّ، وهو جوهر بسيط روحاني محيط بالأشياء كلها إحاطة روحانية. والمعنى الآخر: ما يشير به جمهور الناس إلى أنه قوَّة من قوى النفس الإنسانيَّة التي فعلها التفكُّر والرؤيَّة والنطق والتمييز والصَّنائع وما شاكلها. (نفس المصدر/ ٢٢٨)

- إنَّ الموجودات كلها صور وأعيان غيريات أفاضها الباري عزَّ وجلَّ على العقل الذي هو أول موجود جاد به الباري وأوجده، وهو جوهر بسيط روحاني فيه جميع صور الموجودات غير متراكمة ولا متزاحمة، كما يكون في نفس الصَّانع صور المصنوعات قبل إخراجها ووضعها في الهيولى. (نفس المصدر/ ٢٢٩)

- العقل هو نور الباري تعالى وفيضه الذي فاض أولاً. (نفس المصدر/ ٣٣١)

المادة، والعقل يفيدك ما يفيد على هيئة محضة؛ لأنه نور. (نفس المصدر/ ٢٠٣)

- الحس يفيد العلم الذي تسكن معه النفس، والعقل يفيد العلم الذي كأنه مظنون. (نفس المصدر/ ٢٠٣)

- النفس عقل بعد الاستنارة، والعقل نفس بعد الفكرة، والطبيعة مميّزة بالنظري الأول محرفة بالنظري الثاني. (نفس المصدر/ ٢٥٠)

- العقل سرح النفس مرعاها فيه، والنفس قليب الطبيعة مُستقاها منه، والطبيعة صراط الإنسان مدّ له غيته. (نفس المصدر/ ٢٥١)

- اسم العقل يدلّ على معانٍ، وتنقسم تلك المعاني إلى أقسام بحسب ما ينقسم كل ذي عقل، وذلك له ابتداء وانتهاء. وأحدها وهو بمعنى الابتداء بالطبع، هو العقل الفعّال، وهو الشبه الفاعل. والثاني بحسب الانتهاء، وهو العقل الإنساني ويسمّى هيولانتيّاً، وهو في نسبة المفعول. والثالث بحسب معنى الوسط وهو العقل المستفاد، وهو في نسبة الفعل. (نفس المصدر/ ٢٨٩)

- يقال: ما العقل؟ الجواب: هو جوهر بسيط يدرك الأشياء بحقيقتها لا بتوسط زمان دفعة واحدة. وأيضاً هو الذي من شأن الجزء منه أن

أجناسها وأنواعها وأشخاصها، وعرفت جواهرها وأعراضها، وجزّت أمور الدنيا، واعتبرت تصاريف الأيام بين أهلها. (نفس المصدر/ ٣٩٤)

- إنّ العقل أشرف من جوهر النفس. (نفس المصدر/ ٥/٤)

- العقل هو المقرّ على نفسه وعلى ما دونه من الموجودات بأنّ كلها مبدعات محدثات مكوّنات، وأتّه عبد لربّه، وأنّ ربّه علّة لها وهو الذي أبدع الهيولى واخترعها بعد أن لم تكن. (نفس المصدر)

- إنّ للعقل فعلاً يختصّ به ولا ينفرد عنه ولا ينفصل منه قريب بحيث هو. (نفس المصدر/ ٢٥٧)

- لا بدّ من حسّ يبيّن به الخلق في العموم، ولا بدّ من عقل يوصل به إلى الباري على الخصوص. والحسّ رائد، ولكنه يزُود لمن هو أعلى منه، والعقل مُستريد، لكنه يستريد متن هو دونه. (المقابسات/ ١٨٢)

- العقل كلّ بمعنى واحد، وواحد بمعنى كلّ. (نفس المصدر/ ١٩٢)

- كما قد صحّ أنّ الحسّ كثير الإحالة والاستحالة، فكذلك قد وضح أنّ العقل ثابت على ما له في كل حالة. والحسّ يفيدك ما يفيد في عرض الآلة التي أصلها

الإنسان بالتجارب من الأحكام الكلية، فيكون حدّه: إته معانٍ مجتمعة في الذهن تكون مقدّمات يستنبط بها المصالح والأغراض. ويقال عقل لمعنى آخر، وحدّه: إته هيئة محمودة للإنسان في حركاته وسكوناته وكلامه واختياره. فهذه المعاني الثلاثة هي التي يطلق عليها الجمهور اسم العقل. (الحدود لابن سينا/ ١١، رسائل ابن سينا/ ٨٧)

- أما الذي يدلّ عليه اسم العقل عند الحكماء فهي ثمانية معانٍ: أحدها: العقل الذي ذكره الفيلسوف في كتاب البرهان وفرّق بينه وبين العلم. قال ما معناه هذا العقل هو التصوّرات والتصديقات الحاصلة للنفس بالفطرة والعلم ما حصل بالاكتساب، ومنها العقول المذكورة في كتاب النفس. فمن ذلك العقل النظري والعقل العلمي. فالعقل النظري قوة للنفس تقبل ماهيات الأمور الكلية من جهة ما هي كلية، والعقل العملي قوة للنفس هي مبدأ التحريك للقوة الشوقية إلى ما يختار من الجزئيات من أجل غاية مظنونة أو معلومة. (نفس المصدر/ ١٢)

- إته معانٍ مجتمعة في الذهن تكون مقدّمات يستنبط بها المصالح والأغراض.

- إته هيئة محمودة للإنسان في حركاته

يصير كلاً. وفي معنى هذا القول أنّ من شأن عقل زيد مثلاً - وهو عقل جزئي - أن يعقل كل المعقولات التي من شأنها أن تُعقل، إن لم يقصره الزمان أو يعترضه عائق، وليس شيء من الموجودات له هذا المعنى سواء. (نفس المصدر/ ٣١٧)

- النفس والعقل صورتان يحتملهما أو أحدهما، فإذا أتممت تلك الصورة وأمكنتها أعطتها النفس تمام ما تهتأت له، فتكون أول طبقات الأنفس وهي النامية، وتكون في الحيوانية ولا تكون في الإنسانية. (نفس المصدر/ ٣٣٠)

- قال الفيلسوف: العقل وحدّه، لا يموت. أراد بذلك أن يميّزه من قوى النفس النامية والحسية؛ لأنّ الحسّ والنماء يضمحلّان، ولأنّ النفس استفادتتهما من العالم الهولاني. وأمّا العقل فلم يستفد من هذا العالم، فلذلك بقي. (نفس المصدر/ ٣٣٤)

- جوهر بسيط، مدرك للأشياء بحقيقتها، لا بتوسط زمان، دفعة واحدة. (نفس المصدر/ ٣٧٢)

- العقل اسم مشترك لمعانٍ عدّة؛ فيقال عقل لصحّة الفطرة الأولى في الناس، فيكون حدّه: إته قوة بها يجود التمييز بين الأمور القبيحة والحسنة. ويقال عقل لِمَا يكسبه

جعله معقولاً. (الإشارات والتنبيهات / ١ / ٣٤٦)  
 - إن كل شيء يعقل شيئاً فإنه يعقل بالقوة  
 القريبة من الفعل أنه يعقل، وذلك عقل منه  
 لذاته، فكل ما يعقل شيئاً فله أن يعقل ذاته.  
 (نفس المصدر / ٣٩١)

- هو الذي يخلص المعقولات من  
 المحسوسات ويتشبه بها. (المبدأ والمعاد  
 لابن سينا / ١٠٢)

- إن العقل نور يتولى الله إفاضته على  
 الأنفس من غير أن يكون لشيء من  
 الجسمانيات فيه وساطة الأنسب إلى شيء  
 واحد، وهو التهيئة للقبول. (رسائل ابن سينا /  
 ٤٦)

- الحس تصرفه فيما هو من عالم الخلق،  
 والعقل تصرفه فيما هو من عالم الأمر، وما هو  
 فوق الخلق والأمر فهو محتجب عن الحس  
 والعقل. (نفس المصدر / ٦٦)

- إن العقل يحتاج في تصوّر أكثر الكليات  
 إلى استقراء الجزئيات، فلا محالة أنها تحتاج  
 إلى الحس الظاهر، فنعلم أنه يأخذ من  
 الحس الظاهر إلى الخيال إلى الوهم. وهذا هو  
 من الجحيم طريق وصراط دقيق صعب  
 حتى يبلغ إلى ذاته العقل. (نفس المصدر /  
 ١٣١)

- أما النفس الناطقة الإنسانية فتنقسم

وسكناته وكلامه واختياره. (نفس المصدر،  
 رسائل ابن سينا / ٨٨)

- العقل ليس عجزه عن تصوّر الأشياء التي  
 هي في غاية المعقولية والتجريد عن المادة  
 لأمر في ذات تلك الأشياء، ولا لأمر في غريزة  
 العقل، بل لأجل أنّ النفس مشغولة في البدن  
 بالبدن، فتحتاج في كثير من الأمور إلى  
 البدن، فيبعدها البدن عن أفضل كمالاتها.  
 (الشفاء، النفس / ٢١٠)

- إن إدراك العقل للمعقول أقوى من إدراك  
 الحس للمحسوس؛ لأنه - أعني العقل - يعقل  
 ويدرك الأمر الباقي الكلّي، ويتحد به ويصير  
 هو هو على وجه ما، ويدركه بكنهه لا بظاهره.  
 وليس كذلك الحس للمحسوس، فاللذة  
 التي تجب لنا بأن نعقل ملائماً، هي فوق  
 اللذة تكون لنا بأن نحس ملائماً، ولا نسبة  
 بينهما. (الشفاء، الإلهيات / ٣٦٩)

- يجب أن يحدث عن كل عقل عقل  
 تحته، ويقف حيث يمكن أن تحدث  
 الجواهر العقلية منقسمة متكثرة بالعدد،  
 لتكثر الأسباب، فهناك ينتهي. (نفس  
 المصدر / ٤٠٩)

- أما العقل فيقتدر على تجريد الماهية  
 المكنوفة باللواحق الغريبة المشخصة،  
 مستثباتاً إياها كأنه عمِل بالمحسوس عملاً

الحس للمحسوس؛ لأنه - أعني العقل - يعقل ويدرك الأمر الباقي الكلّي ويتحد به ويصير هو هو على وجه ما ويدركه بكنهه لا بظاهره. وليس كذلك الحس للمحسوس واللذة التي تجب لنا بأن نتعقل ملائماً هي فوق التي تكون لنا بأن نحسّ ملائماً، ولا نسبة بينهما. (نفس المصدر/ ٢٤٦)

- إنّ كل عقل هو أعلى في المرتبة فإنّه لمعنى فيه، وهو أنّه بما يعقل الأول يجب عنه وجود عقل آخر دونه، وبما يعقل ذاته يجب عنه فلك بنفسه وجرمه. وجرم الفلك كائن عنه ومستبقى بتوسط النفس الفلكية؛ فإنّ كل صورة فهي علّة لأن تكون مادتها بالفعل؛ لأنّ المادة بنفسها لا قوام لها. (نفس المصدر/ ٢٨٠)

- الموجود هو المسمّى باسم العرض والذي لا في موضوع هو الجوهر، فإما أن يكون جسماً وإثباته مستغنى عنه، وإما أن يكون هيولى أو صورة أو مفارقاً. وهذا قد يكون بينه وبين المادّة علاقة لا على سبيل الانطباع، ويسمّى نفساً، وقد لا يكون بينه وبين المادّة علاقة أصلاً فيسمّى عقلاً. (التحصيل / ٥٨٥)

- قوّة يقتضى على جميع القوى بالخطأ والصواب. (الحدود والفرق / ٤٢)

- إنّ العقل يدرك الوجود على سبيل

قواها أيضاً إلى قوّة عاملة، وقوّة عاملة. وكل واحدة من القوتين تسمّى عقلاً باشتراك الاسم. (رسائل في أحوال النفس / ٦٣)

- إنّ هذا الجوهر الذي هو العقل، هو جوهر مجرّد عن المادّة بالذات، وبالعلاقة العقلية، ومن كل جهة. (نفس المصدر/ ١١٢)

- النفس الناطقة إذا أقبلت على العلوم سمي فعلها عقلاً، وسميت بحسبه عقلاً نظرياً. (نفس المصدر/ ١٧٠)

- العقل له ثلاث تعقّلات، أحدها: أنّه يعقل خالقه تعالى. والثاني: أنّه يعقل ذاته واجبة بالأول تعالى. والثالث: أنّه يعقل كونه ممكناً لذاته. فحصل من تعقله خالقه عقل هو أيضاً جوهر عقل آخر، كحصول السراج من سراج آخر. وحصل من تعقله ذاته واجبة بالأول نفس، هي أيضاً جوهر روحاني كالعقل، إلا أنّه في الترتيب دونه. وحصل من تعقله ذاته ممكنة لذاته جوهر جسماني هو الفلك الأقصى، وهو العرش بلسان الشرع. (نفس المصدر/ ١٨٩)

- إنّ العقل المجرّد لا يكون مبدأ قريباً لحركة، بل يحتاج إلى قوّة أخرى من شأنها أن تتجدّد فيها الإرادة وتتخيّل الأينات الجزئية، وهذا يسمّى النفس. (النجاة / ٢٤١)

- إنّ إدراك العقل للمعقول أقوى من إدراك

تسمى عقلاً. (نفس المصدر/ ٣٦١)  
 - بهذه القوة (العقل) يقتنص الإنسان العلم  
 بالمجهولات، بواسطة الحد الأوسط في  
 التصديقات، وبواسطة الحد والرسم في  
 التصورات. وتكون الإدراكات الحاصلة فيها  
 كلية؛ لأنها مجردة، فتكون نسبتها إلى أحاد  
 جزئيات المعنى نسبة واحدة. وليس ذلك  
 الشيء لسائر الحيوانات سوى الإنسان.  
 (نفس المصدر/ ٣٦١)

- لا يبعد أن يكون في الحواس الجسمية  
 ما يسمى عقلاً، ويخالف سائرهما في أنها  
 تدرك نفسها. (تهافت الفلاسفة / ١٨٩)

- هو التصورات والتصديقات الحاصلة  
 للنفس بالفطرة.

- إنه علم ضروري بجواز الجائزات  
 واستحالة المستحيلات. (نفس المصدر/  
 ٢٨٧)

- العقل أول المُبدعات. (المعارف العقلية /  
 ٢٩)

- العقل أشرف من النفس، والنطق صفة  
 النفس، والنفس جوهرية، والعقل في  
 الجوهرية أشرف من النفس. (نفس المصدر/  
 ٤٥)

- إن العقل ليس مستقلاً بالإحاطة بجميع  
 المطالب، ولا كاشفاً للغطاء عن جميع

التصور بلا شك، وهو مستغني عن الرسم  
 والحد؛ إذ ليس للوجود رسم ولا حد. (مقاصد  
 الفلاسفة / ١٤١)

- العقل يقضي قبل النظر في الوجود، إلى  
 أنه إن كان في الوجود تركيب من بسيطين،  
 فلا يمكن إلا بحركة مستقيمة. وإن كانت  
 حركة، فلا تمكن إلا عن جهة وإلى جهة،  
 فتحتاج إلى جهتين، وهذا ظاهر. ولا بد أن  
 تكونا محدودتين ومختلفتين بالطبع. أما  
 اختلافهما بالطبع والنوع فإنما يلزم من حيث  
 إن الحركة إما أن تكون طبيعية، أو قسرية.  
 (نفس المصدر/ ٢٥٦)

- المفكرة بالحقيقة هي العقل، وإنما هذه  
 آلتها في الفكر لا أنها المفكرة؛ فإنه كما أن  
 ماهيات الأسباب هي التي بها تتحرك العين  
 في الحجر من جميع الجوانب حتى يتيسر  
 بها الإبصار والتفتيش عن الغوامض،  
 فكذلك ماهيات الأسباب هي التي بها  
 يتأتى التفتيش عن المعاني المودعة في  
 الخزانيتين. (نفس المصدر/ ٣٥٧)

- لها (لنفس) فينا قوة تدرك الماهية، غير  
 مقترنة بشيء من هذه الأمور الغريبة، بل  
 مجردة عن كل أمر سوى الإنسانية. وتدرك  
 السواد المطلق مجرداً عن كل أمر سوى  
 السوادية. فكذلك سائر المعاني. وهذه القوة

- العقل الذي هو الفعل هو الأعراف،  
وينقسم في لغة القدماء إلى قسمين،  
أحدهما: علم والآخر: عمل. والعلم قد عرفته  
جملة ويخصون العقل من جملته بتصوّر  
ومعرفة خاصة وعلم بحسبها. فالعقل عندهم  
(الفلاسفة): إدراك ذهني، ولاكل ذهني بل  
إدراك الصور المجردة عن الأجسام وعلائق  
الحس... والعمل هو التصرف بحسب الرأي  
والتدبير الذي يكون معلوماً ومعمولاً به،  
كتدبير الإنسان لنفسه في تقدير أفعاله  
وأحواله وتدبير منزله ومدينته. فهذا الفعل  
أيضاً يستمونه عقلاً، ويسمى فاعله عقلاً أيضاً.  
(نفس المصدر / ٤٠٧)

- إن الذي أشير إليه باسم العقل في اللغة  
العربية إنما هو العقل العملي من جملة ما  
قيل. وجاء في لغتهم من المنع والعقال،  
فيقال: عقلت الناقة، أي منعتها بما شدّدتها  
به عن تصرفها في سعيها. فكذلك العقل  
العملي: يعقل النفس ويمنعها عن التصرف  
على مقتضى الطباع. (نفس المصدر / ٤٠٩)

- في اللغة العربية يراد بالعقل: الشيء  
الذي يمنع الخواطر والشهوات من الناس،  
ويوقفها عن أن تمضي العزائم بحسبها.  
(نفس المصدر / ١٤٩)

- يقولون (الفلاسفة): إن النفس الإنسانية

المعضلات. (المنقذ من الضلال / ٢٨)

- العقل هو قوة فاعلة. (الرسائل الإلهية /  
١٦١)

- أما العقل الذي معقوله هو عينه، فذلك  
ليس له صورة روحانية موضوعة له. فالعقل  
يفهم منه ما يفهم من المعقول، وهو واحد غير  
متكثر؛ إذ قد خلا من الإضافة التي تتناسب  
بها الصورة في الهيولى. (نفس المصدر /  
١٦٦)

- إنه يطلق ويراد به العلم بحقائق الأمور،  
فيكون عبارة عن صفة العلم الذي محلّه  
خزانة القلب.

- وقد يطلق ويراد به المدرك للعلوم،  
فيكون هو القلب، أعني تلك اللطيفة التي  
هي حقيقة الإنسان. (مجموعة الرسائل  
للغزالي / ٢ / ٤١)

- العقل يدرك آليته ويعرفها بعلم فيه حدود  
وسطى ودلائل هي الوسائط في العلم،  
والعين أيضاً تبصر ذاتها بل القوة الباصرة  
تبصر العين التي هي آلتها بواسطة كالمرآة.  
(المعتبر في الحكمة / ١ / ٣٥٩)

- يقال عقل لذات فعالة ولفعلها باشتراك  
الاسم، فيقال عقل وعافل ومعقول، فيسمى  
العافل عقلاً والفعل أيضاً يسمّى عقلاً. (نفس  
المصدر / ٤٠٧)

- يقول (أرسطو): إن من يضع الأسباب التي على طريق الغاية غير متناهية فهو يرفع العقل العملي ضرورة، وذلك أن العقل إنما يفعل ما يفعله في كل وقت بسبب شيء آخر من الأشياء، وذلك الشيء هو الذي من قبله صار الفعل متناهياً، وذلك أن النهاية هي الغاية المقصودة بالأفعال وإلا كان الفعل عبثاً. (نفس المصدر/ ٣٤)

- إن العقل لما كان متناهياً لم يمكن أن يحصر ما لا نهاية له على أنه مدرك له بالفعل لا بالقوة. (نفس المصدر/ ٤٢)

- حال العقل الذي هو الكمال الأخير للإنسان هو حال جميع العقول المفارقة لجميع الأجرام السماوية، وذلك أنه تبيّن من هذه أنها الكمال الأخير للأجرام السماوية. (نفس المصدر/ ٥٢)

- ليس العقل مضافاً إلى العاقل بل إلى المعقول؛ لأنه لو كان ذلك كذلك لكان العقل متقوماً بالعاقل. والعاقل ظاهر من أمره أنه متقوم بالعقل، فكان يلزم عن ذلك أن يكون الشيء الذي هو مقوم لشيء ما متقوماً بالشيء الذي هو مقومه. أعني أنه يلزم أن يكون السبب متقوماً بالمستبب، فكان يكون الشيء الواحد بعينه بالإضافة إلى شيء واحد سبباً ومستبباً معاً. (نفس المصدر/

مجموع قوتين، أولها قوتان: قوة علمية وقوة عملية، فالذي أرادته العرب بالعقل بالقوة العملية أولى، والذي أراده يونان بالعلمية أولى. (نفس المصدر/ ١٤٩)

- إن العقل عقل لشيء. ومعنى العقل المقول في لغتهم (الفلاسفة) لا يراد به الإضافة إلى شيء، وإن كانوا يعرفونه بشيء ومن شيء، ويسمونه باسم يخصه في ذاته لا من جهة إضافته، وإن أضيف في فعله الخاص به كالعلم والعالم، فالعاقل والعالم والعقل والعلم عندهم أسماء مترادفة. (نفس المصدر/ ١٥٠)

- لما كانت حال العقل من المعقول حال الحس من المحسوس، شبه (أرسطو) قوة العقل متناً بالإضافة إلى إدراك المعقولات البرية من الهولي بأعظم المحسوسات التي هي الشمس إلى أضعف الإبصار وهو بصير الخفاش. لكن ليس يدل هذا على امتناع تصوّر الأمور المفارقة كامتناع النظر إلى الشمس على الخفاش؛ فإنه لو كان ذلك كذلك لكانت الطبيعة قد فعلت باطلاً بأن صيرت ما هو في نفسه معقول بالطبع للغير ليس معقولاً لشيء من الأشياء، كما لو صيرت الشمس ليست مدركة لبصر من الأبصار. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٨)



(٦١٨)

- العقل بذاته وجوهره إنما هو من المعقول.

(نفس المصدر/ ١٦٠٠)

- الذي يفهم ذاته هو العقل باكتساب المعقول.

- إن قابل المعقول والجوهر هو العقل.

(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٦١٤)

- الذي يفهم ذاته هو ملتد بذاته وهو المُلْتَدُّ بالحقيقة. والذي هو بهذه الصفة هو العقل.

(نفس المصدر/ ١٦١٦)

- إنما يعقل العقل متا ذاته حين يلبس

المعقول ويتصوّره بالفعل، لا حين ما هو

بالقوة قبل أن يتصوّر المعقول؛ لأن المعقول

إذا تصوّره صار هو والمعقول شيئاً واحداً.

(نفس المصدر/ ١٦١٧)

- العقل متا إنما يعقل ذاته في وقتٍ ما لا

دائماً. (نفس المصدر)

- إنما يصير المعقول والعقل شيئاً واحداً إذا

عقل؛ لأن القابل والمقبول من العقل كلاهما

عقل. ولذلك كان العاقل والمعقول من

العقل يرجعان إلى شيء واحد. وإنما تفرّق

هذه باعتبار الأحوال الموجودة في العقل،

وذلك أن من حيث هو يتصوّر المعقول قبل

فيه؛ إنه عاقل، ومن حيث هو متصوّر بذاته

قيل؛ إن العاقل هو العقل نفسه بخلاف ما

يعقل بغيره، ومن حيث إن المتصوّر هو

- العقل يفهم المتقابلين معاً، ليس بأنه

يفهم الواحد بعد الآخر كمثل حالها في

الوجود، بل يفهمهما معاً كأنهما مجتمعان

في الوجود. (نفس المصدر/ ٧٤٠)

- السبب في أن العقل يدرك معاً

المتقابلين أنه ليس طبيعة المتقابلين

الأوليين في العقل اللذين هما الصدق

والكذب طبيعة المتقابلين الأوليين خارج

النفوس اللذين هما الخير والشر؛ لأن الصدق

والكذب هما في الفكرة، والخير والشر في

الهيولى. (نفس المصدر/ ٧٤١)

- قد يقال في العقل والحسّ إنهما

مكيالان. أما العقل فللأشياء المعقولة، وأما

الحسّ فللأشياء المحسوسة من قبل أن بهما

تُعرّف الموجودات، والذي به تعرف هو

مكيال. وهذه هي العلة المشتركة للحسّ

والعقل وللواحد، وإلا فإن العلم والحسّ هما

أجدر أن تكيلهما الموجودات من أن

يكيلاهما الموجودات. (نفس المصدر/

١٦٦٤)

- إن الطبيعة إذا كانت تفعل فعلاً في غاية

النظام من غير أن تكون عاقلة، إنها ملهمة

من قوى فاعلة هي أشرف منها، وهي

المسمّى عقلاً. (نفس المصدر/ ١٥٠٣)

- المتصوّر نفسه، قيل: إن العقل هو المعقول. (نفس المصدر/ ١٧٠٠)
- إن الحسّ والظنّ والعقل هو للمعقول والمحمسوس والمظنون لا لذاته إلا بالعرض، أي ليس يعقل العقل متّاً ذاته إلا بالعرض، أعني من قيل ما عرض للمعقول أن كان صورة العقل. (نفس المصدر/ ١٧٠٠)
- العقل ليس هو المعقول متّاً من جميع الوجوه. (نفس المصدر/ ١٧٠١)
- كان العقل ليس شيئاً غير إدراك صور الموجودات من حيث هي في غير هيولى. (تهافت / ١٣٠)
- الصور المادّية إذا تجرّدت في النفس من مادّتها صارت علماً وعتقلاً، وإن العقل ليس شيئاً أكثر من العُشُور المتجرّدة من المادّة. وإذا كان ذلك كذلك فيما كان لهيس مجرداً في أصل طبيعته، فالتّي هي مجردة في أصل طبيعتها أحرى أن تكون علماً وعتقلاً. (نفس المصدر/ ١٩٣)
- لَمّا كانت معقولات الأشياء هي حقائق الأشياء، وكان العقل ليس شيئاً أكثر من إدراك المعقولات، كان العقل متّاً هو المعقول بعينه من جهة ما هو معقول. ولم يكن هنالك مغايرة بين العقل والمعقول إلا من جهة أن المعقولات هي معقولات أشياء ليست في طبيعتها عقلاً، وإنما تصير عقلاً بتجريد
- المتصوّر نفسه، قيل: إن العقل هو المعقول. (نفس المصدر)
- إن العقل من طبيعته أن يفصل الأشياء المتّحدة في الوجود إلى الأشياء التي تركّبت منها وإن لم تنفصل في الوجود بعضها من بعض، مثل تفصيله بين المادة والصورة، وتفصيله بين الصورة والمركّب من المادة والصورة. فهذه هي حال العقل في الأشياء المركّبة من صور ومواد إذا وصف المركّب بالصورة أو الحامل للصورة بالصورة، فإنه يفهمهما متّحدتين من جهة متغايرين من جهة، مثل وصفه الإنسان بالنطق؛ فإنه يفهم أن الموضوع للنطق والنطق معنى واحد بالاتّحاد، ويفهم أن الحامل منه والمحمول متغايران. (نفس المصدر/ ١٦٢١)
- ليس يمتنع فيما هو بذاته عقل ومعقول أن يكون علّة لموجودات شتّى من جهة ما يعقل منه أنحاء شتى، وذلك إذا كانت تلك العقول تتصوّر منه أنحاء مختلفة من التصوّر. (نفس المصدر/ ١٦٤٩)
- ما كان عقله مثل هذا العقل، أي يخرج من القوة إلى الفعل كالحال في عقلنا، فقله هو حركة ما. (نفس المصدر/ ١٦٩٧)
- العقل متّاً ليس يعقل ذاته إلا بالعرض... إنه يعقل فعله الذي هو التعلّق من قبل أن

بعقله شيئاً خارجاً عن ذاته؛ لأنه كان يكون معلولاً عن الموجود الذي يعقله لا علة له وكان يكون مقصراً. (نفس المصدر/ ١٩٤)

- العقل الذي فينا هو الذي يلحقه التعدد والكثرة، وأما ذلك العقل (المفارق) فلا يلحقه شيء من ذلك، وذلك أنه بريء عن الكثرة اللاحقة لهذه المعقولات، وليس يتصور فيه مغايرة بين المدرك والمدرك، وأما العقل الذي فينا فإدراكه ذات الشيء غير إدراكه أنه مبدأ للشيء، وكذلك إدراكه غيره غير إدراكه ذاته بوجه ما. ولكن فيه شبه من ذلك العقل، وذلك العقل هو الذي أفاده ذلك الشبه. وذلك أن المعقولات التي في ذلك العقل بترية من النقائص التي لحقها في هذا العقل منّا. مثال ذلك: إن العقل إنما صار هو المعقول من جهة ما هو معقول؛ لأنّ ها هنا عقلاً هو المعقول من جميع الجهات. وذلك أن كل ما وجدت فيه صفة ناقصة فهي موجودة له ضرورة من قبل موجود فيه تلك الصفة كاملة. مثال ذلك: إن ما وجدت فيه حرارة ناقصة فهي موجودة له من قبل شيء هو حارٌّ بحرارة كاملة. (نفس المصدر/ ١٩٤)

- إن العقل منّا هو علم للموجودات بالقوة لا علم بالفعل. والعلم بالقوة ناقص عن العلم

العقل صورها من المواد. ومن قبل هذا لم يكن العقل منّا هو المعقول من جميع الجهات. (نفس المصدر/ ١٩٣)

- لأنّ العقل ليس هو شيئاً أكثر من إدراك نظام الأشياء الموجودة وترتيبها، ولكنه واجب فيما هو عقل مفارق ألا يستند في عقل الأشياء الموجودة وترتيبها إلى الأشياء الموجودة ويتأخر معقوله عنها؛ لأن كل عقل هو بهذه الصفة فهو تابع للنظام الموجود في الموجودات ومستكمل به، وهو ضرورة يقصر فيما يعقله من الأشياء. ولذلك كان العقل منّا مقصراً عما تقتضيه طبائع الموجودات جارية على حكم العقل، وكان هذا العقل منّا مقصراً عن إدراك طبائع الموجودات، فواجب أن يكون ها هنا علم بنظام وترتيب هو السبب في النظام والترتيب والحكمة الموجودة في موجود موجود.

وواجب أن يكون هذا العقل النظام الذي منه هو السبب في هذا النظام الذي في الموجودات، وأن يكون إدراكه لا يتّصف بالكلية فضلاً عن الجزئية؛ لأن الكليات معقولات تابعة للموجودات ومتأخرة عنها. وذلك العقل، الموجودات تابعة له، فهو

عقل ضرورة للموجودات بعقله من ذاته النظام والترتيب الموجود في الموجودات لا

ذلك النوع، من غير أن ينقسم ذلك المعنى بما تنقسم به الأشخاص من حيث هي أشخاص، من المكان والوضع والمواد التي من قبلها تكثرت، فيجب أن يكون هذا المعنى غير كائن ولا فاسد ولا ذاهب بذهاب شخص من الأشخاص التي يوجد فيها هذا المعنى. (نفس المصدر/ ٣٢٠)

- العقل ليس فيه من معنى الشخصية شيء. وأما النفس فإنها وإن كانت مجردة من الأعراض التي تعددت بها الأشخاص، فإن المشاهير من الحكماء يقولون: ليس تخرج من طبيعة الشخص وإن كانت مدركة. (نفس المصدر/ ٣٢٠)

- العقل من الجمهور لا ينفك من التخيل، بل ما لا يتخيلون هم عندهم عدم. (نفس المصدر/ ١٩٠)

- كل صورة غير هيولانية فهي عقل، سواء عُقِلت أولم تُعقل. (رسائل ابن رشد، كتاب النفس / ٧٩)

- العقل علّة إدراك حقائق الأشياء وصحتها. (في النفس / ٩)

- ممّا يخصّ... الإدراك العقليّ أن الإدراك فيه هو المدرك، ولذلك قيل: إن العقل هو المعقول بعينه. والسبب في ذلك أن العقل عندما يجرد صورة الأشياء المعقولة من

بالفعل، وكل ما كان العلم ممّا أكثر كلفة كان أدخل في باب العلم بالقوة، وأدخل في باب نقصان العلم. وليس يصح على العلم الأزليّ أن يكون ناقصاً بوجه من الوجوه، ولا يوجد فيه علم هو علم بالقوة؛ لأن العلم بالقوة هو علم في هيولى. (نفس المصدر/ ١٩٧)

- اسم العقل يقال على العقول المفارقة عند القوم (الفلاسفة) بتقديم وتأخير، وأن فيها عقلاً أولاً هو العلة في سائرهما. وكذلك الأمر في الجوهر. (نفس المصدر/ ٢١٩)

- العقل الذي يعقل ذاته وغيره أشرف من الذي يعقل ذاته ولا يعقل غيره. (نفس المصدر/ ٢٤٩)

- العقل بما هو عقل إنما يتعلّق بالموجود لا بالمعدوم. (نفس المصدر/ ٢٦٠)

- العقل إنما يدرك الأشياء من جهة أسبابها. (نفس المصدر/ ٢٦٩)

- العقل ليس هوشياً أكثر من إدراكه الموجودات بأسبابها، وبه يفترق من سائر القوى المدركة، فمن رفع الأسباب فقد رفع العقل. (نفس المصدر/ ٢٩٢)

- العقل ليس له ارتباط بقوة من قوى النفس ارتباط الصورة بالمحلّ. (نفس المصدر/ ٣٠٩)

- العقل يدرك من الأشخاص المتففة في النوع معنى واحداً مشترك فيه وهي ماهية

- أما العقل ... تصديقه بالأمر: إتما أن يكون بديهياً أو كسبياً. أما البديهيات فلا تعويل عليها؛ لأنّ حكم الذهن بالقضايا التي تسمى عقلية كحكمه بالقضايا التي تسمى وهمية. (المباحث المشرقية ٢ / ٣٥١)

- إنّ العقل هو التصوّرات والتصديقات الحاصلة للنفس بالفطرة. (نفس المصدر / ٣٦٦)

- جوهر مجرد عن المادّة ولواحقها. (نفس المصدر / ٤٣٦)

- التعلّل لا يحصل إلا عند حضور ماهية المعقول في العاقل. (لباب الإشارات / ٧٥)

- المشهور أن العقل الذي هو مناط التكليف، هو العلم بوجود الواجبات واستحالة المستحيلات. (محصل / ٨١)

- جوهر روحاني أكر متعلّق نيست به بدني تعلّق تدبيراً راعقل خوانند. (لطائف الحكمة / ٣٤)<sup>١</sup>

- فقد يطلق على أحد شيئين: واحد منهما جوهر، والثاني أعراض. (المبين / ١٠٤)

- قد يطلق العقل على ما حصله الإنسان بالتجارب، ويسمى العقل التجريبي، وعلى صحّة الفطرة الأولى، وعلى الهيئة

الهيولى ويقبلها قبولاً هيولانياً، يعرض له أن يعقل ذاته إذا كانت ليست تصير المعقولات في ذاته من حيث هو عاقل بها على نحو مابين لكونها معقولات أشياء خارج النفس. (رساله النفس / ٩٢)

- العقل يتزيد مع الشيخوخة، وسائر قوى النفس بخلاف ذلك. (نفس المصدر / ٩٣)

- العقل ليس يفهم في شيء ما أنه غير منقسم في حال من أحواله إلا أن يفهم أن فيه معنى غير منقسم على الإطلاق. كما إنه ليس يفهم انفصال شيء عن شيء إلا بعد فهمه الانفصال. فإذا كرّر العقل الواحد المنطلق حدث الكم المنفصل بإطلاق وهو العدد، وصار كل ما يعدّ إنما لحقه العدد بتوسط العدد المطلق، إذ ليس يتصور في بادي الرأي من معنى الوحدة والواحد غير هذه. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٤٤)

- أما العقل فإن من شأنه أن ينتزع الصورة من الهيولى المشار إليها ويتصوّرها مفردة على كنهها، وذلك من أمره بين. وبذلك صحّ أن يعقل ماهيات الأشياء، وإلا لم تكن ها هنا معارف أصلاً. (نفس المصدر / ٨٠)

- العقل منّا وإن كان هو المعقول بعينه، فيه تغير ما من جهة نسبته إلى الهيولى. (نفس المصدر / ١٥٣)

١. الجوهر الروحاني إن لم يتعلّق بالبدن تعلّق تدبير فيستمي عقلاً.

- الجوهر إن لم يكن محلاً ولا حالاً ولا مركباً  
منهما؛ فإن كان متعلقاً بالأجسام تعلق  
التدبير والتصرف فهو النفس، وإلا فهو  
العقل. (شرح حكمة العين / ٢١٢، كشاف  
اصطلاحات الفنون / ٢٠٦)

- العقل جوهر مجرد عن المادة في ذاته  
مقارن لها في فعله، وهي النفس الناطقة  
التي يشير إليها كل أحد بقوله: أنا.  
وقيل العقل جوهر روحاني خلقه الله تعالى  
متعلقاً ببدن الإنسان.

وقيل العقل نور في القلب يعرف الحق  
والباطل.  
وقيل العقل جوهر مجرد عن المادة يتعلق  
بالبدن تعلق التدبير والتصرف.

وقيل العقل قوة للنفس الناطقة فصريح  
بأن القوة العاقلة أمر مغاير للنفس الناطقة،  
وأنّ الفاعل في التحقيق هو النفس والعقل  
آلة لها بمنزلة السكين بالنسبة إلى القاطع.

وقيل العقل والنفس والذهن واحدة، إلا  
أنها سميت عقلاً لكونها مدركة، وسميت  
نفساً لكونها متصرفة، وسميت ذهناً لكونها  
مستعدة للإدراك. (التعريفات / ١٥٧)

---

يمكن أن لا يكون هكذا بالطبع وبلا واسطة... وقد  
يطلق العقل على تصور الماهية بذاتها من دون  
تحديد.

المستحسنة للإنسان في أفعاله وأحواله.  
(نفس المصدر / ١٠٨)

- الجوهر إن كان حالاً في محل فهو  
الصورة، وإن كان محلاً فهو المادة والهيولى،  
وإن كان مركباً من الحال والمحل فهو  
الجسم، وإن لم يكن حالاً ولا محلاً ولا مركباً  
منهما، فإما أن يكون متعلقاً بالأبدان تعلق  
التدبير والتصرف فهو النفس، أو لا فهو  
العقل. (إيضاح المقاصد / ١٢٦، حاشية  
المحاكمات / ٤٠٠)

- الجوهر إما أن يكون محلاً لجوهر آخر وهو  
الهيولى أو حالاً في الجوهر - وهو الصورة - أو  
مركباً منهما وهو الجسم، أو لا يكون كذلك  
... هو المفارق. والمفارق إن تعلق بالجسم  
تعلق التدبير والتصرف فهو النفس، وإن لم  
يتعلق بالجسم تعلق التدبير فهو العقل.  
(مطالع الأنظار / ١٠٩)

- اعتقادي است به أن كه شىء چنين  
است، يا اعتقاد آن كه ممكن نباشد كه  
چنين نباشد طبعاً بى واسطه چون اعتقاد  
مبداى اول براهين را وگناه باشد كه عقل را  
اطلاق كنند بر تصور ماهيت به ذات خود  
بى تحديدى<sup>١</sup> (درة التاج / ٣ / ٨٥)

---

١. هو الاعتقاد بأن الشيء هكذا، أو الاعتقاد بأنه لا

فيه. وغير الكائن فيه إما أن يكون محلاً لشيء يتقوم به أولاً يكون. والأول الهيولي والثاني لا يخلو إما أن يكون مركباً من الهيولي والصورة وهو الجسم، أو لا يكون، وحينئذ لا يخلو إما أن يكون ذا علاقة انفعالية بالجسم بوجه من الوجوه وهو النفس، أو لا يكون هو العقل.

(الحكمة المتعالية ٤ / ٢٣٤)

- العقل يقال على أنحاء كثيرة، أحدها الشيء الذي به يقول الجمهور في الإنسان إنه عاقل. وهو العلم بمصالح الأمور ومنافعها ومضارها وحسن أفعالها وقبحها. (نفس

المصدر ٤ / ٥١٣)

- الجوهر المفارق إن كان متعلقاً بالأجسام تعلق التدبير والتصريف فهو النفس، وإلا فهو العقل. (شرح الهداية الأثيرية / ٢٦١)

- هو الجوهر المفارق عن الأجسام وأحوالها في الذات وفي الصفات وفي الأفعال جميعاً. (مفاتيح الغيب / ١٣٧)

- الجوهر إن كان غير ذي وضع فلا يخلو إما أن يكون مدبراً للجسم وهو النفس، أو لا وهو العقل. (نفس المصدر / ٢٥٢)

- الجوهر المفارق إما مفارق الذات والفعل جميعاً عن الجواهر الجسمانية، وإما مفارق الذات متعلق التدبير بها. والأول يسمى باصطلاح الحكماء عقلاً. (نفس المصدر /

- أما العقل فمن شأنه إدراك الكليات ومعرفة أحكامها. (تهافت الفلاسفة للطوسي / ٧١)

- قوة للنفس تدرك بها المجزئات. (حاشية المحاكمات / ٣)

- الذات المجزدة إن كان جميع كمالاتها موجودة بالفعل فهي العقل. (نفس المصدر / ٣٧٢)

- يكون للفلك معشوق موصوف بصفات كمال غير متناهية، وهو العقل. (نفس المصدر / ٣٧٤)

- الجوهر إما جسم أو غير الجسم، إما جزء الجسم أو لا بل يكون مفارقاً. وجزء الجسم إما مادته أو صورته والمفارق إما نفس أو عقل؛ لأنه إن كان متصرفاً في جسم من الأجسام بالتحريك على وجه المباشرة فهو نفس، وإلا فهو عقل. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٤٧)

- الجوهر إن كان قابلاً للأبعاد الثلاثة فهو الجسم، وإلا فإن كان جزء منه هوبه بالفعل، سواء كان في جنسه أو في نوعه فصورة، أو جزء هوبه بالقوة فمادة، وإن لم يكن جزء منه فإن كان متصرفاً فيه بالمباشرة فنفس، وإلا فعقل.

- الجوهر إما أن يكون في محل أولاً يكون

(رسائل الكندي الفلسفية / ٣٢١)

- وهذا العقل (الفاعل) هو بالفعل، وهو غير هيولاني. (نفس المصدر / ٣٢٢)

- إنَّ العقل الإنساني إذا بلغ أقصى كماله صار قريباً في جوهره من جوهر... العقل الفعّال... وإنَّ العقل الإنساني إنّما يحتذي في تكميل جوهره حدو هذا العقل، وأنَّه هو الغاية على هذا الوجه الذي يحتذى حدوه، وهو غاية على أكمل الوجوه، وأنَّه هو الفاعل. فهو مبدأ الإنسان على أنَّه هو الفاعل على الأقصى لما يتجوهر به الإنسان بما هو إنسان، وهو الغاية لأنَّه هو الذي أعطاه مبدأ يسعى به نحو الكمال ويحتذي بما يسعى فيه حدوه إلى أن يبلغ أقصى ما يمكنه في القرب منه. فهو فاعله وهو غايته وهو الكمال الذي لأجل قربه من جوهره كان يسعى. فهو مبدأ بأنحاء ثلاثة: على أنَّه فاعل، وعلى أنَّه غاية، وعلى أنَّه الكمال الذي لأجل القرب منه كان يسعى. (فلسفة أرسطو طاليس / ١٢٨)

- العقل الإنساني فليس هو شيئاً سوى النفس الإنسانية التي صارت علامة بالفعل بعد ما كانت علامة بالقوة. وإنَّما صارت علامة بالفعل بعد ما حصل فيها صور هوية الأشياء بطريق الحواس وصور ماهيتها بطريق الفكر والروية. (رسائل إخوان الصفاء / ٣٥٠)

- جوهر ملكوتي نوراني خلقه الله من نور عظّمته. (شرح رسالة المشاعر / ٣٣٢)

- جوهر دزّاك محيط بالأشياء من جميع جهاتها عارف بالشيء قبل كونه فهو علّة للموجودات ونهاية المطالب. (مجموعة رسائل للحكيم السبزواري / ٢٣٦)

← الجسم، النفس، الظنّ، العلم بالأشخاص، غير المتناهي.

### العقل الإلهي

- العقل الإلهي يوجد دائماً فعلاً. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٦١٨)

- إن العقل الإلهي يجب أن يكون في غاية الفضيلة والتمام. (نفس المصدر / ١٦٩٧)

← العقل الإنساني.

### العقل الإنساني

- الأشخاص الجزئية الهيولانية واقعة تحت الحواس، وأمّا الأجناس والأنواع فغير واقعة تحت الحواس ولا موجودة وجوداً حسيّاً، بل تحت قوة من قوى النفس التامة، أعني الإنسانية، هي المسمّاة العقل الإنساني. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٠٧)

- عقلنا مركّب من شيء بالقوة هو بمثابة آلة للعقل الإلهي ومن فعل العقل الفاعل.



- إن قيل: ما العقل الإنساني؟ فيقال:  
التمييز الذي يخص كل واحد من أشخاصه  
دون سائر الحيوانات. (نفس المصدر  
- ٣٦١/٣)  
- التمييز الذي يخص كل واحد من  
أشخاصه دون سائر الحيوانات. (نفس  
المصدر ٣/ ٣٨٦)  
- إن العقل الإنساني ليس هو شيء سوى  
النفس الناطقة. (نفس المصدر ٣/ ٤٢٦)  
- إن جميع الأفعال البشرية المحكمة  
وجميع الآراء والمذاهب المختلفة العقلية  
والوضعية من أفعال العقل الإنساني، لكن له  
مع هذه الفضائل والمناقب كلها آفات  
عارضه كثيرة، فمن تلك الآفات الهوى  
الغالب نحو شيء ما، والعجب المفرط من  
المرء برأي نفسه، والكبر المانع عن قبول  
الحق، والحسد الدائم للأقران وأبناء الجنس،  
والحرص الشديد على طلب الشهوات،  
والعجلة وقلة الثبوت في الأمور، والبغض  
والعداوة عند الحكومة والخصومات، والميل  
والتعصب لمن يهوى والحمية الجاهلية عند  
الافتخار، والأنفة من الانقياد للطاعة، وحب  
الرئاسة من غير استحقاق، وما شاكل هذه  
الآفات العارضة للعقلاء المفضلة لهم عن سنن  
الهدى، المانعة عن الانتفاع بفضائل العقل

ومنافعه. (نفس المصدر ٣/ ٤٢٧)  
- إن العقل الإنساني ليس هو شيئاً سوى  
التفكير الناطقة. (نفس المصدر ٣/ ٤٥٧)  
- لما قايصوا (الفلاسفة) بين هذه العقول  
المفارقة وبين العقل الإنساني رأوا أن هذه  
العقول أشرف من العقل الإنساني، وإن  
كانت تشترك مع العقل الإنساني في أن  
معقولاتها هي صور الموجودات، وأن صورة  
واحد واحد منها هو ما يدركه من صور  
الموجودات ونظامها. لكن الفرق بينهما أن  
صور الموجودات هي علة للعقل الإنساني،  
إذا كان يستكمل بها على جهة ما يستكمل  
الشيء الموجود بصورته، وأما تلك  
فمعقولاتها هي العلة في صور الموجودات.  
وذلك أن النظام والترتيب في الموجودات  
إنما هو شيء تابع ولازم للترتيب الذي في  
تلك العقول المفارقة. وأما الترتيب الذي في  
العقل الذي فينا، فإنما هو تابع لما يدركه من  
ترتيب الموجودات ونظامها، ولذلك كان  
ناقصاً جداً؛ لأن كثيراً من الترتيب والنظام  
الذي في الموجودات لا يدركه العقل الذي  
فينا. (تهافت التهافت / ١٣٠)  
← النفس الناطقة، العقل الفعال.

## العقل الأول

- إنَّ أوَّل المبدعات عنه [تعالى] يكون واحداً، وهو العقل الأول. (رسائل الفارابي، الدعاوي القلبية / ٤)

- أوَّل المُبدعات عنه (واجب الوجود) شيء واحد بالعدد، وهو العقل الأول. ويحصل في المبدع الأول الكثرة بالعرض- لأنه ممكن الوجود بذاته، وواجب الوجود بالأول- لأنه يعلم ذاته ويعلم الأول. وليست الكثرة التي فيه من الأول؛ لأن إمكان الوجود هو لذاته، وله من الأول وجه من الوجود. (عيون المسائل / ٧)

- يحصل من العقل الأول- لأنه واجب الوجود وعالم بالأول- عقل آخر، ولا يكون فيه كثرة إلا بالوجه الذي ذكرناه. ويحصل من ذلك العقل الأول: (الثاني) بأنه ممكن الوجود، وبأنه يعلم ذاته: (الفلك الأعلى) بمادته وصورته التي هي النفس. والمراد بهذا أن هذين الشئيين يصيران سبب شئيين، أعني الفلك والنفس. (نفس المصدر)

- الفكرة إنما تقع على الشيء المفقود، والعلم يقع على الشيء الموجود، والأشياء في العقل الأول حاضرة أبداً. (المقاييسات / ٣٣١)

- العقل الأول يدرك الأشياء بغتة، والعقل

الثاني أيضاً يدركها بغتة إذا كان متحداً بالعقل الأول، ولا توقعه عنه الأشياء الهولانية، فإذا عاقته احتاج أن يتوصل بالمقاييس ويدرك بشيء بعد شيء. (نفس المصدر / ٣٣٣)

- العقل الأول الكلّي إذا فاض على الجسم يقال لفيضه نطقاً. (المعارف العقلية / ٤٧)

- موجود قائم بنفسه ليس بجسم ولا منطبع في جسم، يعرف نفسه ويعرف مبدأه، وقد سَمّيناه العقل الأول. (تهافت الفلاسفة / ١٣١)

- قالوا (الفلاسفة): إنَّ الإله تعالى هو الموجود الأول، وهو الموجود بذاته ولا موجود معه في مرتبة وجوده. وأول ما وجد عنه هو شيء واحد جادت ذاته بإيجاده وصدر إيجاده عن ذاته بذاته لأجل ذاته، فكان كناظر في مرآة شبح فيها بنظره فيها صورة مماثلة لصورته. قالوا: فالعقل الأول كذلك صدر عن الأول تعالى بعقله لذاته ونظره إلى ذاته. (المعتبر في الحكمة ٢ / ١٥٠)

- العقل الأول يجب أن يكون بسيطاً وواحداً يطلاق. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٧٠٥)

- الفرق بين عقل الأول ذاته وسائر العقول ذواتها عندهم (الفلاسفة) أن العقل الأول يعقل من ذاته معنى موجوداً بذاته لا معنى ما

منفعل، ومن جهة ما يعقل الغير من حيث هو ذاته هو علم فاعل. (نفس المصدر/ ٢٦٠)  
 - ذهب جمهور الفلاسفة إلى أنّ العقل الأول والفلكيات، أجرامها وعقولها ونفوسها، بذواتها وصفاتها، كلّها قديمة. (تهافت الفلاسفة للطوسي / ٦٥)

- قال المشاؤون: فتعقل المعلول الأول لوجوب وجوده ونسبته إلى الحقّ الأول يقتضي أمراً أشرف. وهو العقل الثاني. وتعقله لإمكانه في نفسه أمراً آخر وهو جرم الفلك الأقصى، إذ الإمكان أخس الجهات شبيه بالقوة فيناسب الهيولى. وباعتبار تعقله لماهيته نفس هذا الفلك، المتحركة بالشوق إليه ثمّ من الثاني بالجهات الثلاثة المذكورة أيضاً عقل وفلك الكواكب ونفسه. ومن الثالث، بالثلاث عقل ونفس وزحل، وهكذا إلى أن يتمّ الأفلاك التسعة والعقول العشرة. (المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي / ١٩٠)  
 ← العقل المستفاد، علم الله.

العقل بالחסن

← العقل.

العقل البسيط

- هو أن يعقل المعقولات على ما هي عليه من تراتيبها وعللها وأسبابها دفعة واحدة بلا

مضافاً إلى علّة، وسائر العقول تعقل من ذواتها معنى مضافاً إلى علّتها فيدخلها الكثرة من هذه الجهة، فليس يلزم أن تكون كلها في مرتبة واحدة من البساطة، إذ كانت ليست في مرتبة واحدة من الإضافة إلى المبدأ الأول. ولا واحد منها يوجد بسيطاً بالمعنى الذي به الأول؛ لأنّ الأول معدود في الوجود بذاته وهي في الوجود المضاف. (تهافت التهافت / ١٢٥)

- العقل الأول ذاته قائمة بنفسها وسائر العقول تعقل من ذواتها أنها قائمة به، فلو كان العقل والمعقول في واحد منها من الاتحاد في المرتبة الذي هو في الأول لكانت الذات الموجودة بذاتها توافق الموجودة بغيرها، أو لكان العقل لا يطابق طبيعة الشيء المعقول، وذلك كله مستحيل عندهم (الفلاسفة). (نفس المصدر/ ١٢٥)

- إن تعدّد الأنواع والأجناس يوجب التعدّد في العلم... ولذلك المحققون من الفلاسفة لا يصفون علمه سبحانه بالموجودات لا بكلي ولا بجزئي. وذلك أن العلم الذي هذه الأمور لازمة له هو عقل منفعل ومعلول. والعقل الأول هو فعل محض وعلّة، فلا يقاس علمه على العلم الإنساني. فمن جهة ما لا يعقل غيره من حيث هو غير هو، علم غير

بالقوة. وهي إذا انتزعت حصلت معقولات بالفعل بأن حصلت صوراً لتلك الذات، وتلك الذات إنما صارت عقلاً بالفعل التي هي بالفعل معقولات، فإنها معقولات بالفعل وإنما عقل بالفعل شيء واحد بعينه. (رسالة في العقل / ١٥)

- متى عقل الموجود الذي هو عقل بالفعل لم يعقل موجوداً خارجاً عن ذاته، بل إنما عقل ذاته. وبين أنه إذا عقل ذاته من حيث ذاته عقل بالفعل لم يحصل له مما عقل من ذاته شيء موجود وجوده في ذاته غير وجوده وهو معقول بالفعل، بل يكون قد عقل من ذاته موجوداً ما وجوده وهو معقول هو وجوده في ذاته. (نفس المصدر / ١٨)

- العقل بالفعل متى عقل المعقولات التي هي صور له من حيث هي معقولة بالفعل صار العقل الذي كنا نقول أولاً إنه العقل بالفعل هو الآن العقل المستفاد. (نفس المصدر / ٢٠)

- يكون العقل المستفاد شبيهاً بالصورة للعقل الذي بالفعل، والعقل الذي بالفعل شبه موضوع ومادة للعقل المستفاد، والعقل الذي بالفعل صورة لتلك الذات، وتلك الذات شبه مادة. (نفس المصدر / ٢٢)

- هواستكمال النفس في صورة ما أو صورة معقولة حتى متى شاء عقلها وأحضرها

انتقال في المعقولات من بعضها إلى بعض. (التعليقات لابن سينا / ١٢٠، الحكمة المتعالية ٩ / ١١٧)

- هو أن يعقل الشيء ولوآزمه إلى أقصى الوجود معاً، لا بقياس وفكر وتنقل في المعقولات. (نفس المصدر / ١٥٢)

- العقل إما أن يكون بالفعل وهذا على قسمين، أحدهما: أن يكون المعقول بسيطاً ويستوى عقلاً بسيطاً... (التحصيل / ٨١٥)

- عبات است از ملكه خلاقه علوم ومعقولات مجردة محيطه در صحائف قلوب وعقول نفسانية. <sup>١</sup> (أسرار الحكم / ٤٢٢)

← العناية.

### العقل بالفعل

- أما العقل الذي بالفعل أبداً المخرج النفس إلى أن تصير بالفعل عاقلة، بعد أن كانت بالقوة، فليس هو ومعقوله شيئاً أحداً. (رسائل الكندي الفلسفية / ٣٥٦)

- العقل بالفعل، فإذا حصلت فيه المعقولات التي انتزعتها عن المواد صارت تلك المعقولات معقولات بالفعل، وقد كانت من قبل أن تنتزع عن موادها معقولات

١. عبارة عن ملكة خلافة للعلوم والمعقولات المجردة المحيطة بها صحائف القلوب والعقول الإنسانية.

بالفعل. (الحدود لابن سينا/ ١٣ ، رسائل ابن

سينا/ ٨٩)

- الصّورة المعقولة لكلّ ماهيّة فارقت  
المادّة وفارقت علائق المادّة ... وجودها في  
العقل بالقوّة هو العقل بالفعل. فإنّ العقل  
بالفعل هو صورة كليّة مجردة عن المادّة  
والعوارض التي تعرض لها بسبب المادّة  
زيادة على ما لها بالذات.

- كلّ صورة مجردة عن المادّة والعوارض إذا  
اتّحدت بالعقل بالقوّة صيرته عقلاً بالفعل؛  
لأنّ العقل بالقوّة يكون منفصلاً عنها انفصال  
مادّة الأجسام عن صورها ... بل أفضل هذا  
وأقول:

إنّ العقل بالفعل إمّا أن يكون حينئذ هذه  
الصّورة، أو العقل بالقوّة التي حصل له هذه  
الصّورة أو مجموعهما. ولا يجوز أن يكون  
العقل بالقوّة هو العقل بالفعل ... ولا يجوز أن  
يكون العقل بالفعل ها هنا هذه الصّورة،  
فيكون العقل بالقوّة لم يخرج إلى الفعل ...  
فيكون العقل بالقوّة ليس عقلاً بالفعل، بل  
موضوعاً للعقل بالفعل وقابلاً، فليس عقلاً  
بالقوّة؛ لأنّ العقل بالقوّة هو الذي من شأنه أن  
يكون عقلاً بالفعل ... فيكون حينئذ العقل  
بالفعل بالحقيقة هي الصّورة المجردة  
المعقولة ... فقد اتّضح من هذا أنّ كلّ ماهيّة  
جردت عن المادّة وعوارض المادّة فهي

- أنظر إلى هذه القوى كيف يرؤس بعضها  
بعضاً، وكيف يخدم بعضها بعضاً، فإنّك  
تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي  
رئيساً ويخدمه الكل، وهو الغاية القصوى. ثم  
العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة، ثم  
العقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم  
العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم  
جميع هذا؛ لأنّ العلاقة البدنية، كما  
سيّتضح بعد، لأجل تكميل العقل النظري  
وتزكيته، والعقل العملي هو مدبّر تلك  
العلاقة. (نفس المصدر/ ٦٧)

- العقل بالفعل ليس إلّا صور المعقولات  
إذا أعدت في ذات العقل بالقوّة، وبه أخرجته  
إلى الفعل، ولذلك قيل: إنّ العقل بالفعل  
عقل ومعقول معاً. (نفس المصدر/ ١٧٠)

- يحصل لها (النفس) بهذه المعقولات  
المكتسبة هيئة وحالة تهياً بها لإحضار  
المعقولات متى شاءت من غير افتقار إلى  
اكتساب. وهذه الهيئة تسمى ملكة. وتلك  
القوة، في هذه الحالة وبهذا الاعتبار تسمى  
عقلاً بالفعل. وإذا كانت المعقولات حاصلة  
لها بالفعل مشاهداً متمثلاً فيها سميت بهذا  
الاعتبار عقلاً مستفاداً. (نفس المصدر/

يتصل بالمفارق من دون تعلّم منه - أعني من دون استعمال فكر أو خيال - فلأن يتصل به العقل بالفعل بعد المفارقة أوجب وأولى. (نفس المصدر)

- إنه استكمال للتفلسف بصور ما، أي صور معقولة، حتى متى شاء عقلها، أو أحضرها بالفعل. (تهافت الفلاسفة / ٢٨٩)

- هو المعقول بالفعل. (الرسائل الإلهية / ١٦٠)

- هو المحرك الأول في الإنسان بالإطلاق. وظاهر أن العقل بالفعل قوة فاعلة، وليس العقل وحده بل جميع الصور المحركة هي قوى فاعلة. (نفس المصدر / ١٦١)

- (لنفس) أن يكون ملكة تحصيل المعقولات المفروغ عنها متى شاءت دون حاجة إلى كسب جديد، ويسمى العقل بالفعل. (اللمحات / ١١٩)

- لما كان العقل الذي بالفعل متا ليس شيئاً أكثر من تصوّر الترتيب والنظام الموجود في هذا العالم وفي جزء جزء منه ومعرفة شيء شيء مما فيه بأسبابه البعيدة والقريبة حتى العالم بأسره، ووجب ضرورة ألا تكون ماهية العقل الفاعل لهذا العقل متا غير تصوّر هذه الأشياء. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٥٥)

- تبين أن العقل متا الذي بالفعل كائن

معقولة بذاتها بالفعل، وهي عقل بالفعل. (المبدأ والمعاد لابن سينا / ٧ - ١٠)

- إذا حصل للتفلسف المعقولات المكتسبة صار من جهة تحصيلها لها - وإن كانت غير قائمة فيه بالفعل - عقلاً بالفعل. (نفس المصدر / ٩٩)

- تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي رئيساً يخدمه الكل وهو الغاية القصوى. ثم العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة. والعقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذه؛ لأنّ العلاقة البدنية ... لأجل تكميل العقل النظري وتزكيته. والعقل العملي هو مدبر تلك العلاقة. (النجاة / ١٦٨)

- إن الشيء الذي هو بذاته معقول هو الصورة المجردة عن المادة وخصوصاً إذا كانت مجردة بذاتها لا غيرها. وهذا الشيء هو العقل بالفعل أيضاً. (نفس المصدر / ١٩٣)

- العقل بالفعل أعني الاستعداد التام للاتصال بالمفارق الباقي الثابت. (ما بعد الطبيعة / ١٨)

- العقل الهولاني وإن كان قدسياً فإنه مستعد لأن يصير عقلاً بالفعل، والعقل بالفعل أتم منه. وإذا كان العقل الهولاني قد

ملكة الاستحضار متى شاءت من غير تجشّم كسب جديد، لكتّها لا يشاهدها بالفعل. (التعريفات / ١٥٨)

- هوملكة استنباط التّظريّات من الصّوريات، أي صيرورة الشخص بحيث متى شاء استحضر الصّوريات ولا حظها واستنتج منها التّظريّات. (كشّاف اصطلاحات الفنون / ١٠٣١)

- أمّا الاستعداد القويّ فهو استعداد المعقولات الثّانية بعد حصولها، كاستعداد القادر على الكتابة، وهو العقل بالفعل. (حاشية المحاكمات / ٢٤٦)

- هو أن يكون له ملكة استحضارها. (نفس المصدر / ٢٤٧)

- إن كان قد حصل لها (النفس) التّظريّات فلا يخلو إمّا أن تكون تلك التّظريّات غير حاضرة ولا مشاهدة بالفعل، ولكتّها متى شاءت النفس استحضرتها بمجرد الالتفات وتوجّه الدّهن إليها، أو هي حاضرة بالفعل مشاهدة بالحقيقة؛ فالنفس في الحالة الأولى تسمّى عقلاً بالفعل. (الحكمة المتعالية ٣ / ٤٢٠)

- ملكة استحضار التّظريّات متى أريد، من دون تجشّم كسب جديد. (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء / ٥)

فاسد؛ لتشبّته بالهولي ومعقوله وهو أزلّي في غير هولي، ولقصور العقل الذي فينا احتاج في عقله إلى الحواش. (نفس المصدر / ١٥٦)

- إنّ العقل بالفعل هو العقل بالقوة عند حلول الصورة المجرّدة فيه. (المباحث المشرقية / ٣٣٠)

- أن يحصل الانتقال من تلك المبادئ إلى المطالب الفكرية البرهانية، إلّا أنّ تلك الصور لا تكون حاضرة بالفعل، بل تكون بحيث إذا شاء الإنسان أن يستحضرها فعل ذلك، وهذه المرتبة هي العقل بالفعل. (لباب الإشارات / ٧٢)

- هو عبارة عن القوّة التّظريّة التي احتوت على حصول المدركات غير مفتقرة حال تحصيلها إلى فكرة وروية، كحال السالك في الكتابة ونحوها. (المبين / ١٠٧)

- التّعقل قد يكون بالفعل إمّا للتّظريّات بحيث تكون مخزونة عندها وتقدر على استحضارها متى شاءت، ويسمّى العقل بالفعل... (إيضاح المقاصد / ١٩٧)

- أن تحصل التّظريّات بحيث يتمكّن من استحضارها، ويسمّى العقل بالفعل. (مطالع الأنظار / ٩٧)

- هو أن يصير النظريّات مخزونة عند قوّة العاقلة بتكرار الاكتساب، بحيث يحصل لها

الأفعال (المدرّكة) يسمّى نفساً ناطقة، وله قوتان: إحداهما: معدّة نحو العمل، ووجهها إلى البدن، وبها يميّز بين ما ينبغي أن يفعل وبين ما لا ينبغي أن يفعل، وما يحسن ويقبح من الأمور الجزئية، ويقال له العقل العمليّ، ويستكمل في الناس بالتجارب والعادات. والثانية: قوّة معدّة نحو النظر والعقل الخاص بالنفس ووجهها إلى فوق، وبها ينال الفيض الإلهي.

وهذه القوّة قد تكون بعد بالقوّة لم تفعل شيئاً ولم تتصوّر، بل هي مستعدّة لأن تعقل المعقولات، بل هي استعداد ما للنفس نحو تصوّر المعقولات، وهذا يسمّى العقل بالقوّة. ... فإذاً العقل بالقوّة إنّما يصير عقلاً بالفعل بسبب يفيد المعقولات ويتّصل به إثره. وهذا الشيء هو الذي يفعل العقل فينا. وليس شيء من الأجسام بهذه الصفة. (عيون الحكمة / ٤٢)

- قيل في علم النفس: إنّ نفس الإنسان تعقل المعقولات وتعلم الكلّيات بعد أن كانت لا تعقلها ولا تعلمها. فهي في أوليّة حالها عقل بالقوّة، ويستوئها لذلك عقلاً هيولانيّاً، بمعنى أنّها محلّ قابل للمعقولات ومن شأنها أن تقبلها بتعلّم وتعليم. (المعتبر في الحكمة ١ / ٤٠٧)

- مراتب النّفس بحسب الاستكمال منحصرة في نفس الكمال، وهو العقل بالفعل، وفي استعداده قريباً أو بعيداً. فإذا حصلت للنفس المعقولات المكتسبة صارت من جهة تحصيلها إياها. وإن كانت غير قائمة بذاتها بالفعل - عقلاً بالفعل. (المبدأ والمعاد لصدر الدّين الشيرازي / ٢٧٣)

← الشمس، العقل، العقل بالملكة، العقل الفعّال، الحكمة النظرية. العقل المستفاد، القوّة النظرية، النفس، النفس الإنسانية، النفس الناطقة.

### العقل بالقوّة

- هو نفس ما، أو جزء نفس، أو قوّة من قوى النفس، أو شيء ما ذاته معدّة أو مستعدة لأن تنتزع ماهيات الموجودات كلها وصورها دون موادها، فتجعلها كلها صورة لها أو صوراً لها. وتلك الصور المنتزعة عن المواد ليست تصير منتزعة عن موادها التي فيها وجودها إلاّ بأن تصير صوراً لهذه الذات. وتلك الصور المنتزعة عن موادها الصائرة صوراً في هذه الذات هي المعقولات. (رسالة في العقل / ١٢)

- الشيء في الإنسان الذي تصدر عنه هذه



يسمى هذا العقل العقل بالقوة الممكنة.  
(المبين / ١٠٧ و ٣٦٧)  
← العقل بالملكة.

### العقل بالملكة

- هو استكمال هذه القوة (قوة النفس)  
حتى تصير قوة قريبة من الفعل بحصول  
الذي سماه في كتاب البرهان عقلاً. (الحدود  
لابن سينا / ١٣)

- قد تكون قوة أخرى أحوج منها إلى  
العقل، وذلك بأن تحصل للنفس المعقولات  
الأولى على نحو الحصول الذي نذكره، وهذا  
يسمى العقل بالملكة. (عيون الحكمة / ٤٣)

- إنما يكون أيضاً للنفس (ارتسام  
المعقولات) إذا اكتسبت ملكة الاتصال.  
هذا الاتصال علته قوة بعيدة، هي العقل  
الهيولي، وقوة كاسبة هي العقل بالملكة،  
وقوة تامة الاستعداد لها أن تقبل بالنفس إلى  
جهة الإشراق - متى شاءت - بملكة متمكنة  
وهي المسماة بـ «العقل بالفعل». (الإشارات  
والتنبيهات / ٣٧٧)

- أنظر إلى هذه القوى كيف يرؤس بعضها  
بعضاً، وكيف يخدم بعضها بعضاً، فإنك  
تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي  
رئيساً، ويخدمه الكل، وهو الغاية القصوى.

- رأوا (الفلاسفة) نفس الإنسان تعرف وتعلم  
بعد جهل وتكمل بعد نقص، فنظروا إلى هذا  
الكمال من جهة كونه بالقوة ومن جهة كونه  
بالفعل فسموها بحسبه: عقلاً هيولانياً، وعقلاً  
بالقوة. (نفس المصدر / ٤١٠)

- قالوا (الفلاسفة): إن النفس الناطقة التي  
هي نفس الإنسان هي عقل هيولاني وعقل  
بالقوة، ومن شأنها أن تصير عقلاً بالفعل إذا  
تصوّرت بصور المعلومات وقبل ذلك فهي  
نفس محرّكة للبدن، فكأنهم سموها عقلاً  
هيولانياً؛ لكونها تكتسب الصور بعد ما لم  
تكن حاصلة لها وفيها. (نفس المصدر / ٢  
١٤٢)

- إن العقل بالفعل هو العقل بالقوة عند  
حلول الصورة المجردة فيه. (المباحث  
المشرقية / ٣٣٠)

← العقل بالفعل، العقل الفعال، العقل  
الهيولاني، النفس الناطقة.

### العقل بالقوة الممكنة

- العقل بالملكة، وهو عبارة عن القوة  
التنظيرية حالة حصول آلة التوصل إلى  
الإدراك، لكن بالفكرة والزوية، كحال الصبّي  
العارف ببسائط الحروف والدواة والقلم،  
والمفتقر حالة الكتابة إلى الفكرة والزوية. وقد

- إنه استكمال العقل الهولاني، حتى يصير بالقوة القريبة من الفعل. (تهافت الفلاسفة / ٢٨٩)

- هو المعقولات الحاصلة بالفعل فيه إذا صارت بحيث يتصور بها الإنسان متى شاء. (رسائل ابن رشد، كتاب النفس / ٨٤)

- إنه ليس ها هنا عقل يبقى إلا العقل المكتسب بأخرة، وهو الذي يسمى المستفاد، وأما العقل الذي بالملكة والعقل الهولاني فكلاهما عنده (أرسطو) فاسد. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٨٨)

- هي ما يكون عند حصول المعقولات الأولى التي هي العلوم الأوليّة بحسب الاستعداد لتحصيل المعقولات الثانية التي هي العلوم المكتسبة. (الإشارات والتنبيهات مع الشرح ٢ / ٣٥٤)

- أن تحصل فيها التصورات والتصديقات البديهية، وهي العقل بالملكة. وهذه المرتبة مختلفة بحسب كمية تلك البديهيات، وبحسب كيفية قوة النفس على الانتقال منها إلى المطالب. (لباب الإشارات / ٧٢)

- التعلّل قد يكون بالفعل إمّا للبديهيات مع استعداد النفس لاكتساب النظريات، ويسمى العقل بالملكة... (إيضاح المقاصد /

ثم العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة، ثم العقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذا؛ لأنّ العلاقة البدنية، كما سيّضح بعد، لأجل تكميل العقل النظري وتزكيته، والعقل العملي هو مدبّر تلك العلاقة. (رسائل في أحوال النفس / ٦٨)

- تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي رئيساً يخدمه الكل وهو الغاية القصوى، ثم العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة. والعقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذه؛ لأنّ العلاقة البدنية... لأجل تكميل العقل النظري وتزكيته. والعقل العملي هو مدبّر تلك العلاقة. (النجاة / ١٦٨)

- أول ما يحدث من العقل الفعّال في العقل الهولاني هو العقل بالملكة، وهو صورة المعقولات الأولى التي حصل بعضها لا بتجربة ولا قياس ولا استقراء البتّة، مثل أنّ الكّل أعظم من الجزء. وبعضها يحصل بالتجربة، مثل أنّ كلّ أرض ثقيلة... وإذا حصل العقل بالملكة استعدت النفس للعقل بالفعل والعقل المستفاد، وكلاهما واحد بالذات مختلف بالاعتبار. (المبدأ والمعاد لابن سينا / ٩٩)

(٢٧١)

- هو العلم بالضروريات واستعداد النفس بذلك لاكتساب النظريات منها. وهذا العلم حادث بعد ابتداء الفطرة، فله شرط حادث بالضرورة دفعاً للتراجع بلامرجح.

- هو حصول النظريات وصيرورتها بعد استنتاجها من الضروريات بحيث استحضرها متى شاء بلا تجشم كسب جديد. (كشاف اصطلاحات الفنون / ١٠٣١)

← الصور الخيالية، العقل، العقل بالقوة الممكنة، العقل بالفعل، العقل المستفاد، القوة النظرية، الفكر، القوة النظرية، النفس، النفس الإنسانية، النفس الناطقة.

### العقل التجريبي

- قد يطلق العقل على ما حصله الإنسان بالتجارب، ويسمى العقل التجريبي، وعلى صحة الفطرة الأولى، وعلى الهيئة المستحسنة للإنسان في أفعاله وأحواله. (المبين / ١٠٨)

### العقل الثاني

- يحصل من العقل الثاني عقل آخر وفلك آخر تحت الفلك الأعلى. وإنما يحصل منه ذلك؛ لأن الكثرة حاصلة فيه بالعرض... بدأ في العقل الأول، وعلى هذا يحصل عقل

- قوة تحصل لها عند حصول البديهيات باستعمال الحواس في الجزئيات تتهيأ لاكتساب الفكرات، إما بالفكر أو بالحدس، ويسمى العقل بالملكة. (مطالع الأنظار / ٩٧)

- هو علم بالضروريات واستعداد النفس بذلك لاكتساب النظريات. (التعريفات / ١٥٨)

- إن قوة الاكتساب تختلف قوة وضعفاً؛ فإن كانت ضعيفة فهي الفكر، وإن كانت أقوى من ذلك فهي العقل بالملكة. (حاشية المحاكمات / ٢٤٦)

- إن لم يحصل فيها (التفلس) إلا الأوليات التي هي آلة لاكتساب النظريات فتسمى تلك الحالة عقلاً بالملكة، أي لها قدرة الاكتساب وملكة الانتقال إلى نشأة العقل بالفعل. (الحكمة المتعالية ٣ / ٤٢٠)

- إذا حصل في القوة الناطقة هذا الشيء الذي منزلته منها منزلة ضوء الشمس من البصر وهو الشعاع العقلي، فأول ما يحدث فيها من رسوم المحسوسات التي هي محفوظة في القوة المتخيلة ومعقولات بالقوة هي المعقولات الأولى التي اشتركت فيه جميع الناس، فحصول هذه المعقولات الأولى هو عقل بالملكة.

- كمال أول للقوة العاقلة من حيث هي بالقوة. (المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي /

الموجودات الموجودة التي يمكن أن يوجد بها الإنسان بالفعل في الأشياء الطبيعية - إذا عقله بضرب ينتفع به من إيجاد تلك - العقل العملي، والذي تحصل له المعقولات معقولات لا ينتفع بها في إيجاد شيء منها في الأشياء الطبيعية العقل النظري. وسمى القوة العقلية التي بها يمكن أن يوجد في الأشياء، الطبيعية ما قد حصله العقل العملي بـ المشيئة والاختيار. (فلسفة أرسطو طالس / ١٢٤)

- قوة للتفلسف هي مبدأ التحريك للقوة الشوقية إلى ما يختار من الجزئيات من أجل غاية مظنونة أو معلومة. (الحدود لابن سينا / ١٢، رسائل ابن سينا / ٨٨)

- تكون للإنسان قوة تخصص بالآراء الكلية، وقوة أخرى تختص بالزوية في الأمور الجزئية، فيما ينبغي أن يفعل ويترك مما ينفع ويضر... فالقوة الأولى للتفلسف الإنسانية قوة تنسب إلى النظر، فيقال: عقل نظري. وهذه الثانية قوة تنسب إلى العمل فيقال: عقل عملي. (الشفاء، الطبيعيات / ١٨٤)

- العقل العملي يحتاج في أفعاله كلها إلى البدن وإلى القوى البدنية، وأما العقل النظري فإن له حاجة ما إلى البدن وإلى قواه لكن لا دائماً ومن كل وجه، بل قد يستغني

وفلك من عقل. ونحن لا نعلم كمية هذه العقول والأفلاك إلا على طريق الجملة، إلى أن تنتهي العقول الفعالة إلى عقل فعال مجرد من المادة، وهناك يتم عدد الأفلاك. وليس حصول هذه العقول بعضها من بعض متسلسلاً بلانهاية. (عيون المسائل / ٨)  
← العقل، العقل الأول.

### العقل الجوهري

- عبارة عن ماهية مجردة عن المادة وعلائق المادة. (المبين / ٣٦٦)

### العقل الشبه الفاعل

← العقل المستفاد، العقل الهولاني.

### العقل العلمي

- هو الذي يستنبط ما يجب فعله من الأعمال الإنسانية، ومن قوى النفس. (عيون المسائل / ١٧)

### العقل العملي

- هو قوة بها يحصل للإنسان عن كثرة تجارب الأمور وعن طول مشاهدة الأشياء المحسوسة مقدمات يمكنه بها الوقوف على ما ينبغي أن يؤثر أو يجتنب في شيء من الأمور التي فعلها إينا. (فصول متزعة / ٥٤)

- سمي (أرسطو) القوة التي تعقل من

العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة. والعقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذه؛ لأنّ العلاقة البدنية... لأجل تكميل العقل النظري وتركيبته. والعقل العملي هو مدبر تلك العلاقة. (النحاة / ١٦٨)

- هيئة تقبل على البدن ويتصرف في قواها، ويسمى عقلاً عملياً؛ لأنّ بها تعمل النفس. وإنما يسمى عقلاً؛ لأنها هيئة في ذات النفس لا في مادة، وهي العلاقة بين النفس والبدن. وليس من شأنها أن تدرك شيئاً، بل هي عمالة فقط. ولا يمتنع أن تكون العلاقة بين النفس والبدن بقوة لها بدنية. (التحصيل / ٧٨٩)

- القوة العاملة هي التي تنبعث بإشارة القوة العلمية التي هي نظرية متعلقة بالعمل. وتسمى العاملة عقلاً عملياً. ولكن تسميتها عقلاً بالاشتراك، فإنها لا إدراك لها، وإنما لها الحركة فقط، ولكن بحسب مقتضى العقل. وكما أنّ القوة المحركة الحيوانية ليست إلا لطلب أو هرب، فكذلك القوة العاملة في الإنسان، إلا أنّ مطلبها عقلي، وهو الخير. (مقاصد الفلاسفة / ٣٥٩).

- قوة للنفس، هي مبدأ التحريك للقوة الشوقية إلى ما تختاره من الجزئيات لأجل

بذاته. (نفس المصدر / ١٨٥)

- (القوة) معدّة نحو العمل ووجهها إلى البدن، وبها يميّز بين ما ينبغي أن يفعل وبين ما لا ينبغي أن يفعل، وما يحسن ويقبح من الأمور الجزئية، ويقال له: العقل العملي. (عيون الحكمة / ٤٢)

- إنّ النفس الإنسانية، التي لها أن تعقل، جوهر له قوى وكمالات. فمن قواها ما لها بحسب حاجتها إلى تدبير البدن، وهي القوة التي تختص باسم العقل العملي، وهي التي تستنبط الواجب. فيما يجب أن يفعل من الأمور الإنسانية الجزئية، للتوصل به إلى أغراض اختيارية - من مقدمات أولية وذائعة وتجريبية. وباستعانة بالعقل النظري في الرأي الكلي إلى أن ينتقل به إلى الجزئي. (الإشارات والتنبيهات / ٣٦٣)

- تكون الأمور الجزئية تنالها النفس بقوتها التي تسمى عقلاً عملياً، من الجواهر العالية النفسانية. وتكون الأمور الكلية تنالها النفس بقوتها التي تسمى عقلاً نظرياً، من الجواهر العالية العقلية التي لا يجوز أن يكون فيها شيء من الصور الجزئية البتة. (رسائل في أحوال النفس / ١١٧)

- تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي رئيساً يخدمه الكل وهو الغاية القصوى، ثم

لتصرفاته، مكملة إياه، تأثيراً اختيارياً...  
(شرح حكمة العين / ٦٨٠)

- القوة التي بها صارت مصدراً للأفعال  
تسمى العقل العملي. (حاشية المحاكمات /  
٢٤٥)

- القوة الأولى للنفس الإنسانية قوة تنسب  
إلى النظر، فيقال: عقل نظري. والثانية قوة  
تنسب إلى العمل، فيقال: عقل عملي.  
(الحكمة المتعالية ٩ / ٨٣)

- لها (للفنس التاطقة) باعتبار ما يخصها  
من القبول عمّا فوقها والفعل فيما دونها  
قوتان: قوة عالمة وقوة عاملة... بالثانية  
تستنبط الصناعات الإنسانية وتعتقد القبيح  
والجميل فيما تفعل وتدرك، كما أنّ بالنظرية  
تعتقد الحقّ والباطل فيما تعقل وتدرك  
وتسمى بالعقل العملي والقوة العملية.  
(المبدأ والمعاد لصدر الدّين الشيرازي /  
٢٥٨)

- نفس انساني را دو قوت ديگراست كه  
مخصوص به او است به اعتبار تأثرا و از  
مبادى مفارقه وبه اعتبار تأثير او در مادون  
خود. واول را قوت نظريه وعقل نظري خوانند،  
ودوم را قوت عمليه وعقل عملي خوانند.<sup>١</sup>

غاية مظنونة أو معلومة. (تهافت الفلاسفة /  
٢٨٨)

- إنّ الذي أشير إليه باسم العقل في اللغة  
العربية إنّما هو العقل العملي من جملة ما  
قيل. وجاء في لغتهم من المنع والعقال،  
فيقال: عقلت الناقة، أي منعتها بما شددتها  
به عن تصرفها في سعيها. فكذلك العقل  
العملي: يعقل النفس ويمنعها عن التصرف  
على مقتضى الطباع. (المعتبر في الحكمة /  
٤٠٩)

- هي مقدّرة الأفعال الجزئية ومصرفتها  
بحسب الغايات والمقاصد النظرية. (نفس  
المصدر ٢ / ٣١١)

- وجدت هذه القوة (قوة إدراك المعاني  
مجردة) الأفضل مطلقاً لا الأفضل في وجوده  
المحسوس. ومن هنا يظهر أن هذه القوة  
تنقسم أولاً إلى قسمين، أحدهما: يسمى  
العقل العملي، والآخر: النظري. وكان هذا  
الانقسام لها عارضاً بالواجب لانقسام  
مدركاتهما، ولذلك إن إحداهما إنّما فعلها  
واستكمالها بمعانٍ صناعية ممكنة. والثانية  
بمعانٍ ضرورية ليس وجودها إلى اختيارنا.  
(رسالة النفس / ٨٥)

- للنفس قوتان: عملية ونظرية. والعملية ما  
يكون باعتبار تأثير النفس في البدن الموضوع

١. للنفس الإنسانية قوتان مختصتان بها، باعتبار تأثرها

(أسرار الحكم / ٣٠٥)

← الإرادة، العقل، العقل التظري، القوة العملية.

### العقل الغريزي

- إن النفس تقبل تعلم المفطورات، فحينئذ تكون عقلاً غريزياً. (المعارف العقلية / ٤٤)

### العقل الفاعل

- العقل الفاعل أشرف من الهولاني وأنه في نفسه موجود بالفعل عقلاً دائماً سواء عقلناه نحن أو لم نعقله، وأن العقل فيه هو المعقول من جميع الوجوه. وهذا العقل قد تبين قبل أنه صورة وتبين ها هنا أنه فاعل، ولذلك أمكن أن يظن أن عقله ممكن لنا بأخرة، أعني من حيث هو صورة لنا، ويكون قد حصل لنا ضرورة معقول أزلني، إذ كان في نفسه عقلاً سواء عقلناه نحن أو لم نعقله، لا إن وجوده عقلاً من جعلنا كالحال في المعقولات الهولانية، وهذه الحال هي التي تعرف بالاتحاد والاتصال. (رسالة النفس / ١٠٣)

- إن العقل الفاعل يعقل الأشياء التي هاهنا لكن يجب أن يكون يعقل هذه الأشياء بجهة أشرف، وإلا لم تكن ها هنا مغايرة بينة. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٥٦)

### العقل الفعّال

- إن النفس إنما تخرج القوة العقلية إلى الفعل وإلى أن يكون عقلاً كاملاً بالفعل بشيء آخر يخرجها من القوة إلى الفعل، وهو العقل الفعّال. (رسائل الفارابي، الدعوي الفلبيّة / ١٠)

- هو القابل للمفارقة، وهو غير منفعل أصلاً غير ممتزج بمادة. (الجمع بين رأسي الحكيمين / ٣٤)

- إن العقل الإنساني إذا بلغ أقصى كماله صار قريباً في جوهره من جوهر... العقل الفعّال... وإن العقل الإنساني إنما يحتذي في تكميل جوهره حدو هذا العقل، وإنه هو الغاية على هذا الوجه الذي يحتذي حدوه، وهو غاية على أكمل الوجوه، وإنه هو الفاعل. فهو مبدأ الإنسان على أنه هو الفاعل على الأقصى لما يتجوهر به الإنسان بما هو إنسان. وهو الغاية؛ لأنه هو الذي أعطاه مبدأ يسعى به نحو الكمال ويحتذي بما يسعى فيه حدوه، إلى أن يبلغ أقصى ما يمكنه في القرب منه.

عن المبادي المفارقة أو تأثيرها في مادونها. فالأولى تسمى قوة نظرية، وعقلاً نظرياً، والثانية قوة علمية، وعقلاً عملياً.

بالفعل بما أعطاه من ذلك المبدأ. وبذلك بعينه صارت المعقولات معقولات بالفعل. (نفس المصدر / ٢٧)

- العقل الفعّال هو من نوع العقل المستفاد، وصور الموجودات المفارقة التي فوقه هي فيه لم تزل ولا تزال، إلا أن وجودها فيه على ترتيب غير الترتيب الذي هي موجودة عليه في العقل الذي بالفعل. وذلك أن الأخس في العقل الذي بالفعل كثيراً ما يترتب ويكون أقدم من الأشرف، من قبل أن ترقينا نحن إلى الأشياء التي هي أكمل وجوداً كثيراً ما يكون عن الأشياء التي هي أنقص وجوداً. (نفس المصدر)

- العقل الفعّال يعقل أولاً من الموجودات الأكمل فالأكمل، فإن الصور التي هي اليوم صور في مواد هي في العقل الفعّال صور منتزعة، لا بأنها كانت موجودة في مواد فانتزعت، بل لم تزل تلك الصور فيه بالفعل. وإنما احتذى في أمر المادة الأولى وسائر المواد بأن أعطيت بالفعل الصور التي في العقل الفعّال. (نفس المصدر)

- ليس يُستنكر أن يكون العقل الفعّال - وهو غير منقسم أو تكون ذاته أشياء غير منقسمة - يعطي المادة أشباه ما في جوهره، فلا تقبله إلا منقسماً. (نفس المصدر / ٢٩)

فهو فاعله وهو غايته، وهو الكمال الذي لأجل قربه من جوهره كان يسعى. فهو مبدأ بأنحاء ثلاثة: على أنه فاعل، وعلى أنه غاية، وعلى أنه الكمال الذي لأجل القرب منه كان يسعى. (فلسفة أرسطو طاليس / ١٢٨)

- هذه القوى التي تدرك المعقولات جوهر بسيط وليس بجسم، ولا يخرج من القوة إلى الفعل، ولا يصير (عقل الإنسان) عقلاً تاماً إلا لسبب عقل مفارق، وهو العقل الفعّال الذي يخرج إلى الفعل. (عيون المسائل / ١٧)

- العقل الفعّال الذي ذكره أرسطو طاليس في المقالة الثالثة من «كتاب النفس» هو صورة مفارقة لم تكن في مادة ولا تكون أصلاً، وهو بنوع ما هو عقل بالفعل قريب الشبه من العقل المستفاد. وهو الذي جعل تلك الذات التي كانت عقلاً بالقوة عقلاً بالفعل، وجعل المعقولات التي كانت معقولات بالقوة معقولات بالفعل. ونسبته إلى العقل الذي بالقوة كنسبة الشمس إلى العين التي هي بصر بالقوة ما دامت في ظلمة. (رسالة في العقل / ٢٤)

- كما أنّ الشمس هي التي تجعل العين بصرًا بالفعل والمبصرات مبصرات بالفعل بما تعطيه من الضياء، كذلك العقل الفعّال هو الذي جعل العقل الذي بالقوة عقلاً



أن يقال إنه الروح الأمين وروح القدس،  
ويسمى بأشباه هذين من الأسماء، ورتبته  
تسمى الملكوت وأشباه ذلك من الأسماء.  
(السياسة المدتية / ٣٢)

- أما العقل الفعّال فإنه يعقل الأوّل والثواني  
كلّها ويعقل ذاته، وهو أيضاً يجعل الأشياء  
التي ليست بذواتها معقولات معقولات.  
(نفس المصدر / ٣٤)

- منزلة العقل الفعّال من الإنسان منزلة  
الشمس من البصر. فكما أن الشمس تعطي  
البصر الضوء، فيصير البصر الذي استفاد  
من الشمس مبصراً بالفعل بعد أن كان مبصراً  
بالقوة، وبذلك الضوء يبصر الشمس نفسها  
التي هي السبب في أن أبصر بالفعل. (نفس  
المصدر / ٣٥)

- العقل الفعّال مُعدّ بطبيعته وجوهره أن  
ينظر في كلّ ما وطأه الجسم السماوي  
وأعطاه. فأَي شيء منه قبل بوجه ما  
التخلّص من المادّة ومفارقتها، رام تخلّصه  
من المادّة ومن العدم فيصير في أقرب مرتبة  
إليه. (نفس المصدر / ٥٥)

- العقل الفعّال هو فيما يعطيه الإنسان  
على مثال ما عليه الأجسام السماوية. فإنه  
يعطي الإنسان أولاً قوّة ومبدأ به يسعى - أو به  
يقدر الإنسان على أن يسعى - من تلقاء نفسه

- أما أن العقل الفعّال موجود فإنه (أرسطو)  
بيّن في «كتاب النفس». (نفس المصدر / ٣٢)

- ظاهر أن العقل الفعّال ليس يفعل دائماً  
بل يفعل حيناً ولا يفعل حيناً. فإذا يلزم  
ضرورة أن يكون من الشيء الذي يفعله أو من  
الذي فيه يفعل على نسب مختلفة، فهو  
يتغيّر من نسبة إلى نسبة. (نفس المصدر)

- ظاهر أن الموضوعات التي فيها يفعل  
العقل الفعّال هي: إمّا أجسام، وإمّا قوى في  
أجسام متكوّنة فاسدة. وقد تبين في «كتاب  
الكون والفساد» أنّ الأجسام السماوية هي  
الأقسام الفاعلة الأولى لهذه الأجسام، فهي إذاً  
تعطي العقل الفعّال المواد والموضوعات  
التي فيها يفعل. (نفس المصدر / ٣٣)

- العقل الفعّال فعّله العناية بالحيوان  
الناطق والتماس تبليغه أقصى مراتب  
الكمال الذي للإنسان أن يبلغه وهو السعادة  
القصوى، وذلك أن يصير الإنسان في مرتبة  
العقل الفعّال. وإنما يكون ذلك بأن يحصل  
مفارقاً للأجسام، غير محتاج في قوامه إلى  
شيء آخر ممّا هو دونه من جسم أو مادة أو  
عرض، وأن يبقى على ذلك الكمال دائماً.  
والعقل الفعّال ذاته واحدة أيضاً، ولكنّ رتبته  
تحوز أيضاً ما تخلّص من الحيوان الناطق  
وفاز بالسعادة. والعقل الفعّال هو الذي ينبغي

المتخيلة من الجزئيات، بالمنامات والرؤيات الصادقة، وبما يعطيها من المعقولات التي تقبلها بأن يأخذ محاكاتها مكانها بالكهانات على الأشياء الإلهية.

(نفس المصدر/ ٩٢)

- لا يمتنع أن يكون الإنسان، إذا بلغت قوته المتخيلة نهاية الكمال، فيقبل في يقظته عن العقل الفعّال، الجزئيات الحاضرة والمستقبلية، أو محاكياتها من المحسوسات، ويقبل محاكيات المعقولات المفارقة وسائر الموجودات الشريفة، ويرأها. فيكون له، بما قبله من المعقولات، نبوة بالأشياء الإلهية. فهذا هو أكمل المراتب التي تنتهي إليها القوة المتخيلة، وأكمل المراتب التي بلغها الإنسان بقوته المتخيلة.

(نفس المصدر/ ٩٤)

- هو القوة الإلهية التي يهتدي بها كل شيء في العالم العلوي والسفلي من الأفلاك، والكواكب، والجماد، والحيوان غير الناطق، والإنسان لاجتلاب مصلحته وما به قوامه وبقاؤه على قدر ما تهياً له وعلى حسب الامكان. (مفاتيح العلوم / ١٣٤)

- اسم العقل يدل على معانٍ، وتنقسم تلك المعاني إلى أقسام بحسب ما ينقسم كل ذي عقل. وذلك له ابتداء وانتهاء. وأحدها - وهو

إلى سائر ما يبقى عليه من الكمالات. وذلك المبدأ هو العلوم الأول والمعقولات الأول التي تحصل في الجزء الناطق من النفس.

(نفس المصدر/ ٧١)

- فعُل هذا العقل المفارق في العقل الهولاني شبيهه فعل الشمس في البصر، فلذلك سُمي العقل الفعّال. ومرتبته من الأشياء المفارقة التي ذكرت من دون السبب الأول المرتبة العاشرة. (آراء أهل المدينة الفاضلة / ٨٤)

- العقل الفعّال، لما كان هو السبب في أن تصيربه المعقولات التي هي بالقوة معقولات بالفعل، وأن يصير ما هو عقل بالقوة عقلاً بالفعل، وكان ما سبيله أن يصير عقلاً بالفعل هي القوة الناطقة، وكانت الناطقة ضربين: ضرباً نظرياً وضرباً عملياً، وكانت العملية هي التي شأنها أن تفعل الجزئيات الحاضرة والمستقبلية، والنظرية هي التي شأنها أن تعقل المعقولات التي شأنها أن تعلم، وكانت القوة المتخيلة مواصلة لضربتي القوة الناطقة، فإن الذي تنال القوة الناطقة عن العقل الفعّال - وهو الشيء الذي منزلته الضياء من البصر - قد يفيض منه على القوة المتخيلة. (نفس المصدر/ ٩١)

- يكون ما يعطيه العقل الفعّال للقوة

- إن الأشياء كلها بأجمعها صور وأعيان غيريات أفاضها الباري تعالى على العقل الفعّال الذي هو جوهر بسيط مدرك حقائق الأشياء. (نفس المصدر/ ٣١٦)

- إن أول شيء اخترعه الله جلّ ثناؤه وأوجده جوهر بسيط روحاني في غاية التمام والكمال والفضل، فيه صور جميع الأشياء، يستمى العقل الفعّال. (نفس المصدر/ ٣ / ١٨٧)

- هو أول مُبدع أبدعه الله. وهو جوهر بسيط نوراني فيه صورة كلّ شيء. (نفس المصدر/ ٣٨٦)

- هو جوهر بسيط روحاني، نور محض في غاية التمام والكمال والفضائل، وفيه صور جميع الأشياء. (نفس المصدر/ ١٩٦)

- واجب الحكمة أفاض الجود والفضائل منه كما يفيض من عين الشمس النور والضياء، ودام ذلك الفيض منه متصلاً متواتراً غير منقطع، فيسمى أول ذلك الفيض العقل الفعّال، وهو جوهر بسيط روحاني نور محض في غاية التمام والكمال والفضائل، وفيه صور جميع الأشياء، كما تكون في فكر العالم صور المعلومات.

وفاض من العقل الفعّال فيض آخر دونه في الرتبة يسمى العقل المنفعل، وهي النفس

بمعنى الابتداء بالطبع - هو العقل الفعّال، وهو الشبه الفاعل. والثاني بحسب الانتهاء، وهو العقل الإنساني ويسمى هيولانياً، وهو في نسبة المفعول. والثالث بحسب معنى الوسط وهو العقل المستفاد وهو في نسبة الفعل. (المقابسات / ٢٨٩)

- إن في قوة كل واحد من هذه العقول الجزئية أن يدرك جميع المعقولات التي من شأنها أن تدرك. ولما كان الذي بالقوة يحتاج إلى شيء موجود بالفعل يخرج به إلى الفعل، كان ذلك الشيء هو العقل الفعّال إذا اشتبه بفعل في شبيهه، والمستفاد بمنزلة الفعل الملابس القوة والفعل جميعاً. (نفس المصدر)

- إن الباري جلّ ثناؤه أول شيء اخترعه وأبدعه من نور وحدانيته جوهر بسيط يقال له العقل الفعّال، كما أنشأ الاثنين من الواحد بال تكرار، ثم أنشأ النفس الكلية الفلكية من نور العقل، كما أنشأ الثلاثة بزيادة الواحد على الاثنين، ثم أنشأ الهيولى الأولى من حركة النفس، كما أنشأ الأربعة بزيادة الواحد على الثلاثة. ثم أنشأ سائر الخلائق من الهيولى، ورتبها بتوسط العقل والنفس، كما أنشأ سائر العدد من الأربعة بإضافة ما قبلها إليها. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٢٩)

الجزئيات التي في الخيال وأشرق عليها نور العقل الفعّال فينا الذي ذكرناه، استحالت مجردة عن المادة وعلائقها، وانطبعت في النفس الناطقة. (الشفاء، النفس / ٢٠٨)

- الشيء لا يخرج من ذاته إلى الفعل إلا بشيء يفيد الفعل، وهذا الفعل الذي يفيد هو صور المعقولات. فإذا ما هنا شيء يفيد النفس، ويطلع فيها من جوهره صور المعقولات، فذات هذا الشيء لا محالة عنده صور المعقولات، وهذا الشيء إذا بذاته عقل... وهذا الشيء يسمى بالقياس إلى العقول التي بالقوة، وتخرج منه إلى الفعل عقلاً فعّالاً، كما يسمى العقل الهيلولاني بالقياس إليه عقلاً منفعلاً، ويسمى العقل الكائن فيما بينهما عقلاً مستفاداً. (رسائل في أحوال النفس / ١١١)

- العقل الفعّال تفيض منه قوة تسيح إلى الأشياء المتخيلة، التي هي بالقوة معقولة، فتجعلها معقولة بالفعل، وتجعل العقل بالقوة عقلاً بالفعل. (نفس المصدر / ١١٢)

- يكفي وحده سبباً لإخراج العقول من القوة إلى الفعل، هذا الشيء يسمى بالقياس إلى العقول التي بالقوة وتخرج منها إلى الفعل عقلاً فعّالاً. (النجاة / ١٩٣)

- الذي يخرج من الملكة إلى الفعل التام

الكلية، وهي جوهره روحانية بسيطة قابلة للصور والفضائل من العقل الفعّال على الترتيب والنظام، كما يقبل التلميذ من الأستاذ التعليم. وفاض من النفس أيضاً فيض آخر دونها في الرتبة يسمى الهيلولي الأولى، وهي جوهره بسيطة روحانية قابلة من النفس من الصور والأشكال بالزمان شيئاً بعد شيء. (نفس المصدر / ١٩٧)

- إن قيل: ما العقل الفعّال؟ فيقال: هو أول مُبدع أبدع الله (تعالى)، وهو جوهر بسيط نوراني فيه صورة كل شيء. (نفس المصدر / ٣٦٠)

- إن العقل الفعّال هو الإبداع الأول والخلق الأكمل، وأنه فعل الله الذي فعله بذاته وأوجده بكلمته وقدرته الذي قدر فيه وجوده الذي جاد به. (نفس المصدر / ٤ / ٢٥٧)

- حدّ العقل الفعّال أمّا من جهة ما هو عقل، فهو أنه جوهر صوريّ ذاته ماهية مجردة في ذاتها لا بتجريد غيرها عن المادة وعن علائق المادة هي ماهية كلّ موجود. وأمّا من جهة ما هو عقل فعّال، فهو أنه جوهر بالصفة المذكورة من شأنه أن يخرج العقل الهيلولاني من القوة إلى الفعل بإشراقه عليه. (الحدود لابن سينا / ١٣، رسائل ابن سينا / ٨٩)

-... إن القوة العقلية إذا اطلعت على

جوهرًا مجرداً عن المادة. وهو المعنوي بالعقل  
الفعال؛ لأن معنى العقل كونه مجرداً، ومعنى  
الفعال كونه فاعلاً في النفوس على الدوام.  
(مقاصد الفلاسفة / ٣٧٢)

- مُخرج الشيء من القوة إلى الفعل يحتاج  
أن يكون ذلك الشيء الذي أوجده في ذي  
القوة عنده بالفعل، فهذا المقيّد عقل بالفعل  
يسمونه (الفلاسفة) العقل الفعال. (المعتبر  
في الحكمة / ١ / ٤٠٨)

- هذا العقل الفعال الذي هو معلّم الناس  
هو عندهم (الفلاسفة) العلة الفعّالة لنفوس  
الناس والحيوان والنبات، وهو مكمل نفوس  
الناس، ونسبته إليها نسبة الشمس إلى  
الإبصار، من جهة أنّها به تقوى على إدراك  
المعقولات، ونسبة المرأة التي فيها صور  
بالقياس إلى مرآة ساذجة ينتقش فيها، ما  
فيها فهو الصحيفة التي ترى ما فيها  
والمصباح الذي به يرى. (نفس المصدر /  
٤٠٨)

- هذا العقل الفعال تفيض منه قوة على  
المتخيّلات التي هي بالقوة معقولة فتجعلها  
معقولة بالفعل، كما يجعل نور الشمس  
المرئيات بالقوة مرئية بالفعل، ويجعل العقل  
بالقوة عقلاً بالفعل كما يجعل نور الشمس  
البصر بالقوة باصراً بالفعل. (نفس

ومن الهولواني أيضاً إلى الملكة، فهو العقل  
الفعال. (الإشارات والتنبيهات / ٩٥)  
- العقول الفعّالة هي كلّ ماهية مجردة عن  
المادة أصلاً. (رسائل ابن سينا / ٨٩)

- لما كان كلّ ما يخرج من القوة إلى الفعل  
يخرج بسبب مفيد له ذلك الفعل وينتقش  
صورة في شمع ممّا ليس له تلك الصورة أو  
يفيد شيء كملاً فوق الذي له، فيجب أن  
تخرج هذه القوة إلى الفعل بشيء من العقول  
المفارقة المذكورة إمّا كلّها وإمّا الأقرب إليها  
في المرتبة، وهو العقل الفعال.

- كلّ واحد من العقول المفارقة عقل فعال.  
(المبدأ والمعاد لابن سينا / ٩٨)

- جوهر الهي يستعين به العقل الهولواني.  
وهو المُخرج له من القوة إلى الفعل. (الحدود  
والفروق / ٤٢)

- كلّ ماهية مجردة عن المادة أصلاً.  
- ذاته ماهية مجردة في ذاتها لا بتجريد  
غيرها لها عن المادة وعن علائق المادة، بل  
هي ماهية كئيبة موجودة. (تهافت الفلاسفة /  
٢٨٩)

- العلوم العقلية تقوم بالنفس التي ليست  
بجسم، ولا هي منطبعة في جسم. فلاندخل  
في المكان والحيز حتى يجاورها جسم آخر،  
أو يحاذيها، فيؤثر فيها. فإذا يكون السبب

(المصدر/٤٠٨)

الهيولاني. (نفس المصدر/١٤٨٩)

- إن العقول المفارقة بما هي مفارقة يجب أن تكون مبدأ لما هي له مبدأ بالنحوين جميعاً، أعني من جهة ما هي محرّكة ومن جهة ما هي غاية. فالعقل الفعّال من جهة ما هو مفارق ومبدأ لنا قد يجب أن يحركنا على جهة ما يحرك العاشق المعشوق. وإن كانت كل حركة فقد يجب أن تتصل بالشيء الذي يحركها على جهة الغاية. (نفس المصدر/١٦١٢)

- الذي يقول به القدماء (من الفلاسفة) في أمر الوحي والرؤيا إنما هو عن الله تبارك وتعالى بتوسط موجود روحاني ليس بجسم، وهو واهب العقل الإنساني عندهم، وهو الذي تسمّيه الحُدث منهم: العقل الفعّال، ويسمّى في الشريعة: ملكاً. (تهافت التهافت / ٢٨٨)

- يقال في العقل الفعّال إنه يتصل بنا في حين الاستفادة. (رسالة النفس / ٨٨)

- أقرب شيء من جوهرنا هو العقل الفعّال، ولذلك رأى قوم أنه يمكن أن يتصوّر ذاته على كنهها حتى نكون نحن هو ويعود المعلول هو نفس العلة. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٥٦)

- الموضوع لتصوّر العقل الفعّال إنما هو ذاته وما يعقل من مبادئه، فإنما يعقلها بالمناسبة. وكذلك يلزم في الثالث والرابع

- هذا العقل الفعّال لا يحلّ الأبدان ولا يتعلّق بها، فلا يدرك الجزئيات ولا يخفى عنه شيء من الكليات التي الجزئيات في ضمنها. (نفس المصدر/٤٠٨)

- قالوا (الفلاسفة): إنّ المعقولات التي تستفيدها النفس منه موجودة عنده أبداً بالفعل، أو جوباله أن يكون في سائر ادراكاته أبداً بالفعل، ولا يكون في شيء بالقوة وفي شيء بالفعل، وسمّوه لذلك عقلاً فعّالاً. (نفس المصدر/٤١٤)

- العقل الفعّال يدرك المعقولات ولا يدرك المحسوسات؛ لأنّه مفارق أبداً. (نفس المصدر/٤١٤)

- العقل الفعّال ... ليس يعطي الصور النفسانية فقط والصور الجوهرية التي للمتشابهة الأجزاء، بل والصور الجوهرية التي للأسطقتات؛ فإنه يظهر أن الأسطقتات إنما تفعل وتتفعل بكيفياتها لا بصورها الجوهرية. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٨٨٢)

- إن العقل الفعّال المفارق هو كالصورة في العقل الهيولاني شبه المركّب من المادة والصورة، وإنه الذي يخلق المعقولات من جهة ويقبلها من جهة، أعني أنه يفعلها من جهة ما هو صورة، ويقبلها من جهة العقل

(من العقول) إلى أن ينتهي إلى المبدأ الأول. (نفس المصدر/١٥٧)

- الظاهر من مذهب أرسطو وأصحابه أو اللازم عن مذهبه... أنهم يصترحون في

العقل الفعال أنه يعلم ما هنا، أعني ما دونه. وكذلك في عقول الأجرام السماوية. ولا فرق على ما تبين من قولنا بين أن يجوز ذلك في العقل الفعال أو فيما فوقه من المبادئ، فإنه ليس يمكن فيها أن تعقل شيئاً لا يتجوهر به إلا على الجهة التي قلناها، فقد تبين من هذا القول كيف تعقل هذه المبادئ ذواتها وما هو خارج عن ذاتها. (نفس المصدر/١٥٨)

### العقل الفعال للعلوم

← الإلهام.

### العقل الفعلي

- إن الذي سمّاه الأولون بالعلم هو العقل

الفعلي الذي بسببه تحصل المعقولات في النفس، وهي الصور التي سمّوها علوماً. وجماعة من الأولين سمّوا هذه التصورات

النفسانية بالكلام النفساني. فقد حصل

الاتفاق بين الفريقين في إثبات الأمر الأول والثاني، ولكن بعضهم سمّى الأول علماً

والثاني كلاماً نفسانياً، والفريق الآخر سمّوا

الأول عقلاً فعلياً بسيطاً والثاني علماً تصورياً،

وجعلوا الكلام النفساني هو الأحكام

التصديقية النفسانية. (شرح مسألة العلم /

٢٧)

← العلم.

- العقل الفعال هو صادر عن آخر تلك

المحرّكات رتبة ولنزل محرّك فلك القمر.

(نفس المصدر/١٦٥)

- هم (الفلاسفة) أيضاً قائلون في أكثر

المواضع، إن فاعل جميع الحوادث

العنصرية هو العقل الفعال لا غير. (تهافت

الفلاسفة للطوسي / ٣٠٧)

- ما ذكروا (الفلاسفة)... إن مبدأ كل

الحوادث في عالمنا هذا وفاعلها، هو العقل

الفعال. (نفس المصدر/٣٢٢)

- هو مدبّر هذا العالم العنصري. (الحكمة

المتعالية ٨ / ٦٤)

القوام، بل في التّصوّر. وأمّا عقل الكلّ فيقال لمعنيين، لأجل أنّ الكلّ يقال لمعنيين. أحدهما: جملة العالم، والثاني: الجرم الأقصى الذي يقال لجرمه جرم الكلّ، ولحركته: حركة الكلّ ...

أمّا الكلّ فيه باعتبار المعنى الأوّل فشرح اسمه: أنّه جملة الدّوات المجرّدة عن المادّة من جميع الجهات التي لا تتحرّك بالذّات ولا بالعرض ولا تتحرّك إلاّ بالشّوق. وآخر عدد هذه الجملة هو العقل الفعّال في الأنفس الإنسانيّة، وهذه الجملة هي مبادئ الكلّ بعد المبدأ الأوّل، والمبدأ الأوّل هو مبدع الكلّ.

وأما الكلّ منه باعتبار المعنى الثاني فهو العقل الذي هو جوهر مجرّد عن المادّة من كلّ الجهات، وهو المتحرّك بحركة الكلّ على سبيل التّشويق لنفسه. ووجوده أوّل وجود مستفاد عن الموجود الأوّل. (الحدود لابن سينا / ١٤، رسائل ابن سينا / ٩٠، ٩١)

- أوّل الصّوادر منه موجود أحديّ الدّات الهويّة، ولا يكون ذلك عرضاً ولا صورة .. فأوّل الصّوادر عن الباري - جلّ ذكره - جوهر مفارق عن المادّة ذاتاً وفعلاً سمّاه بعض الأوائل عقل الكلّ والعنصر الأوّل. (المبدأ والمعاد لصدر الدّين الشيرازي / ١٨٨)

العقل الفعليّ البسيط  
← العقل الفعليّ.

العقل القدسيّ

- أنظر إلى هذه القوى كيف يرؤس بعضها بعضاً، وكيف يخدم بعضها بعضاً، فإنّك تجد العقل المستفاد بل العقل القدسيّ رئيساً، ويخدمه الكل، وهو الغاية القصوى. ثم العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة، ثم العقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذا؛ لأنّ العلاقة البدنية، كما سيّضح بعد، لأجل تكميل العقل النظري وتزكيته، والعقل العملي هو مدبّر تلك العلاقة. (رسائل في أحوال النفس / ٦٧)

- هو من جنس العقل بالملكة إلاّ أنّه رفيع جداً ليس مما يشترك فيه الناس كلهم. (النجاة / ١٦٧)

- هو عبارة عن القوّة النظرية التي من شأنها تحصيل المدركات من غير تعليم وتعلّم، كحال التّبيّ. (المبين / ٣٦٨)

عقل الكلّ

- العقل الكلّيّ هو المعنى المعقول المقول على كثيرين مختلفين بالعدد من العقول التي لأشخاص التّاس، فلا وجود له في



← النفس الكلّية.

### العقل الكلّي

- هو المعنى المعقول المقول على كثيرين مختلفين بالعدد من العقول التي لأشخاص الناس، فلا وجود له في القوام بل في التصوّر. (الحدود لابن سينا/ ١٤، رسائل ابن سينا/ ٩٠)  
- إذا قلنا العقل الكلّي فإنّما نعني به: القوة الإلهية المؤيّدة للنفس الكلّية. (رسائل إخوان الصفاء ٣/ ٢١٢)

- النفس الكلّية التي هي نفس العالم مؤيّدة للنفس البسيطة، والعقل الكلّي مؤيد للنفس الكلّية، والباري- جلّ ثناؤه- مؤيد للعقل الكلّي؛ فهو مبدعها كلّها ومدبّر لها من غير ممازجة لها ولا مباشرة. (نفس المصدر/ ٢١٥)

- العقل الكلّي هو المعنى المعقول المقول على كثيرين مختلفين بالعدد من العقول التي لأشخاص الناس، فلا وجود له في القوام بل في التصوّر. (الحدود لابن سينا/ ١٤)  
- العقل الكلّي أثر كلمة من كلام الله الباري تعالى. (المعارف العقلية/ ٣٠)

- إنّ أرسطو يثبت جوهرًا عقليًا مفارقًا للأجسام يقوم للنفوس البشرية مقام الضوء للبصر، والنفوس إذا فارقت الأجسام تتحد

به، وهو المسمّى بالعقل الكلّي. (رسالة بقاء النفس بعد فناء الجسد / ١٠)

- ومن الأدلّة الثقلية، على وجود المعقول الكلّية قول النبي ﷺ: «أول ما خلق الله العقل...».

ومنها ما في حديث الأعرابي حين سأل أمير المؤمنين ع عن النفس وأجابه ع بأقسامه الأربعة، إلى أن سأل عنه: يا مولاي ما النفس اللاهوتية الملكوتية؟ فقال ع: قوّة لاهوتية، وجوهرة بسيطة حيّة بالذات أصلها العقل، منه بدت، وعنه دعت، وإليه دلّت وأشارت، وعودها إليه إذا كملت وشابهت، ومنها بدأت الموجودات وإليها تعود. (مجموعة رسائل للحكيم الشبزواري/ ٨١٠)  
← الصنعة العملية.

### العقل المجرد

- إنّ الحركة تدلّ على إثبات جوهر شريف غير متغيّر، ليس بجسم، ولا منطبع فيه. ومثل هذا يسمّى عقلاً مجرداً. وإنّما يدلّ عليه بواسطة عدم التناهي. (مقاصد الفلاسفة/ ٢٧٩)

### العقل المجرد الكلّي

- العقل المجرد الكلّي الذي لا يتغيّر، لا يصدر منه الحركة المتغيّرة. (مقاصد

بالفعل، وقد كانت قبل ذلك لا موجودة فيها بالفعل بل بالقوة، فهذه الصورة التي لا هيولى لها ولا فنتاسيا هي العقل المستفاد للنفس من العقل الأول، الذي هو نوعيّة الأشياء التي هي بالفعل أبداً، وإتما صار مفيداً والنفس مستفيدة؛ لأنّ النفس بالقوة عاقلة، والعقل الأول بالفعل. (رسائل الكندي الفلسفية / ٣٥٦)

- العقل بالفعل متى عقل المعقولات التي هي صور له من حيث هي معقولة بالفعل صار العقل الذي كنا نقول أولاً: إنه العقل بالفعل، هو الآن العقل المستفاد. (رسالة في العقل / ٢٠)

- يكون العقل المستفاد شبيهاً بالصورة للعقل الذي بالفعل، والعقل الذي بالفعل شبه موضوع ومادة للعقل المستفاد، والعقل الذي بالفعل صورة لتلك الذات وتلك الذات شبه مادة. (نفس المصدر / ٢٢)

- العقل المستفاد شبه المادّة والموضوع للعقل الفعّال. (السياسة المدنية / ٧٩)

- أي إنسان استكمل عقله المنفعل بالمعقولات كلها وصار عقلاً بالفعل ومعقولاً بالفعل، وصار المعقول منه هو الذي يعقل، حصل له حينئذ عقل ما بالفعل رتبته فوق العقل المنفعل، أتمّ وأشدّ مفارقة للمادة،

### العقل المحض

- إنّ الأول موجود لا في المادة، وكل موجود لا في مادة فهو عقل محض، وكل ما هو عقل محض فجميع المعقولات مكشوفة له. (تهافت الفلاسفة / ١٣٥)

- لما رأوا (الفلاسفة) النظام ها هنا في الطبيعة وفي أفعالها يجري على النظام العقليّ الشبيه بالنظام الصناعي علموا أن هاهنا عقلاً هو الذي أفاد هذه القوة الطبيعية أن يجري فعلها على نحو فعل العقل، فقطعوا من هذين الأمرين على أن ذلك الموجود الذي هو عقل محض هو الذي أفاد الموجودات الترتيب والنظام الموجود في أفعالها. وعلموا من هذا كله أن عقله ذاته هو عقله الموجودات كلها، وأن مثل هذا الموجود ليس ما يعقل من ذاته هو غير ما يعقل من غيره، كالحال في العقل الإنساني. وإنه لا يصحّ فيه التقسيم المتقدّم. (تهافت التهافت / ٢٤٥)

### العقل المستفاد

- إنّ النفس إذا باشرت العقل، أعني الصور التي لا هيولى لها ولا فنتاسيا واتحدت بالنفس، أعني أنّها كانت موجودة في النفس

- عند العقل المستفاد يتمّ الجنس الحيواني والنوع الإنساني منه، وهناك تكون القوة الإنسانية قد تشبّعت بالمبادئ الأولية للوجود كله. (الشفاء، النفس / ٤٠)

- أما العقل المستفاد فهو العقل بالفعل من حيث هو كمال. (نفس المصدر / ٢١٩)

- وأما القوة فأن يكون لها أن يحصل المعقول المكتسب المفروغ منه كالمشاهد متى شاءت من غير افتقار إلى اكتساب، وهو المصباح. وهذا الكمال يستمى عقلاً مستفاداً. (الإشارات والتنبيهات، الطبيعيات ١ / ٣٦٧)

- الرموز بالمشكاة هو العقل الهولاني الذي نسبته إلى العقل المستفاد كنسبة المشكاة إلى النور. والمصباح هو عبارة عن العقل المستفاد بالفعل؛ لأنّ النور كما هو كمال للمُشَفِّف - كما حدّد به الفلاسفة - ومخرج له من القوة إلى الفعل. ونسبة العقل المستفاد إلى العقل الهولاني كنسبة المصباح إلى المشكاة. (تسع رسائل / ١٢٦)

- أنظر إلى هذه القوى كيف يرؤس بعضها بعضاً، وكيف يخدم بعضها بعضاً، فإنك تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي رئيساً، ويخدمه الكل، وهو الغاية القصوى. ثم العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة، ثم

ومقاربة من العقل الفعّال، ويسمى العقل المستفاد. ويصير متوسطاً بين العقل المنفعل وبين العقل الفعّال، ولا يكون بينه وبين العقل الفعّال شيء آخر. فيكون العقل المنفعل كالمادة والموضوع للعقل المستفاد، والعقل المستفاد كالمادة والموضوع للعقل الفعّال. (آراء أهل المدينة الفاضلة / ١٠٣)

- اسم العقل يدلّ على معانٍ، وتنقسم تلك المعاني إلى أقسام بحسب ما ينقسم كل ذي عقل. وذلك له ابتداء وانتهاء: وأحدها وهو بمعنى الابتداء بالطبع، هو العقل الفعّال، وهو الشبه الفاعل. والثاني بحسب الانتهاء، وهو العقل الإنساني ويسمى هيولانياً، وهوفي نسبة المفعول. والثالث بحسب معنى الوسط وهو العقل المستفاد وهوفي نسبة الفعل. (المقاسبات / ٢٨٩)

- هو ماهية مجردة عن المادة مرتسمة في النفس على سبيل الحصول من خارج. (الحدود لابن سينا / ١٣، رسائل ابن سينا / ٨٩ تهافت الفلاسفة / ٢٨٩)

- هي أن تحصل للنفس المعقولات المكتسبة فتحصل النفس عقلاً بالفعل، ونفس تلك المعقولات تسمى عقلاً مستفاداً. (عيون الحكمة / ٤٣)

العقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذا؛ لأن العلاقة البدنية، كما سيُتضح بعد، لأجل تكميل العقل النظري وتزكيته، والعقل العملي هو مديرتك العلاقة. (رسائل في أحوال النفس / ٦٧)

- الشيء لا يخرج من ذاته إلى الفعل إلا بشيء يفيد الفعل، وهذا الفعل الذي يفيد هـ صور المعقولات. فإذا ما هنا شيء يفيد النفس، ويطبع فيها من جوهره صور المعقولات، فذات هذا الشيء لا محالة عنده صور المعقولات. وهذا الشيء إذا بذاته عقل... وهذا الشيء يسمى بالقياس إلى العقول التي بالقوة وتخرج منه إلى الفعل: عقلاً فعلاً. كما يسمى العقل الهولاني بالقياس إليه عقلاً منفصلاً، ويسمى العقل الكائن فيما بينهما عقلاً مستفاداً. (نفس المصدر/ ١١١)

الاعتبار عقلاً مستفاداً. (نفس المصدر/ ١٩٦) -... وتارة تكون لها نسبة ما بالفعل المطلق، وهو أن تكون الصورة المعقولة حاضرة فيه وهو يطالعها ويعقلها بالفعل، ويعقل أنه يعقلها بالفعل، فيكون حينئذ عقلاً مستفاداً؛ لأنه سيُتضح لنا أن العقل بالقوة إنما يخرج إلى الفعل بسبب عقل هو دائماً بالفعل. (النجاة / ١٦٦)

- تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي رئيساً يخدمه الكل وهو الغاية القصوى، ثم العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة. والعقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذه؛ لأن العلاقة البدنية... لأجل تكميل العقل النظري وتزكيته. والعقل العملي هو مديرتك العلاقة. (نفس المصدر/ ١٦٨)

- إذا حصل للتفلس المعقولات المكتسبة صار من جهة تحصيلها لها. وإن كانت غير قائمة بالفعل - عقلاً بالفعل؛ لأن له أن يعقل متى شاء من غير استئناف طلب. وإذا اعتبر وجودها فيه بالفعل قائمة سميت تلك المعقولات عقلاً مستفاداً من خارج، أي من العقل الفعال بطلب وحيلة. وربما قيل له عقل مستفاد، بالقياس إلى فاعله. (المبدأ والمعاد لابن سينا / ٩٩)

- الشيء لا يخرج من ذاته إلى الفعل إلا بشيء يفيد الفعل، وهذا الفعل الذي يفيد هـ صور المعقولات. فإذا ما هنا شيء يفيد النفس، ويطبع فيها من جوهره صور المعقولات، فذات هذا الشيء لا محالة عنده صور المعقولات. وهذا الشيء إذا بذاته عقل... وهذا الشيء يسمى بالقياس إلى العقول التي بالقوة وتخرج منه إلى الفعل: عقلاً فعلاً. كما يسمى العقل الهولاني بالقياس إليه عقلاً منفصلاً، ويسمى العقل الكائن فيما بينهما عقلاً مستفاداً. (نفس المصدر/ ١١١)

- يحصل لها (النفس) بهذه المعقولات المكتسبة هيئة وحالة تتهيأ بها لإحضار المعقولات متى شاءت من غير افتقار إلى اكتساب. وهذه الهيئة تسمى ملكة. وتلك القوة، في هذه الحالة وبهذا الاعتبار تسمى عقلاً بالفعل. وإذا كانت المعقولات حاصلة لها بالفعل مشاهداتاً متمثلاً فيها سميت بهذا

- إنه ليس ها هنا عقل يبقى إلا العقل المكتسب بآخرة، وهو الذي يستمى المستفاد، وأما العقل الذي بالملكة والعقل الهولاني فكلاهما عنده (أرسطو) فاسد. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٨٨)

- إن النفس ... وفي الحالة الثانية تسمى عقلاً مستفاداً. فإذا أحوال مراتب النفس الإنسانية أربع. (المباحث المشرقية / ٣٦٧)

- أن تكون تلك الصورة العقلية حاضرة بالفعل ينظر إليها صاحبها، وهي المسماة بالعقل المستفاد. (لباب الإشارات / ٧٢)

- هو عبارة عن القوة النظرية حالة كونها عالمة ومدركة، كحال الإنسان عند كتابته. (المبين / ٣٦٨)

- التّعقل قد يكون بالفعل إما للتّظريّات على وجه لا تغيب عن التّفنّس وتعقل أنّها تعقلها، ويستمى العقل المستفاد. (إيضاح المقاصد / ١٩٧)

- هو أن تستحضرها التّفنّس وتلتفت إليها مشاهدة متمثّلة في الدّهن، وتسمّى العقل المستفاد. (مطالع الأنظار / ٩٧)

- العقل المستفاد، وهو أن يحضر عنده النظريّات التي أدركها بحيث لا يغيب عنه. (التعريفات / ١٥٨)

- أما الكمال فهو حصول المعقولات

- العقل إما أن يكون هيولانياً، وإما أن يكون بالملكة، وهو أن يكون قد اكتسب الأوليات، وهو حياة، وإما أن يكون بالفعل. وهذا على قسمين: أحدهما أن يكون المعقول بسيطاً ويستمى عقلاً بسيطاً. والثاني أن يكون المعقول مفصلاً. ولا محالة هما هيئتان، إما أن يكون بحيث يحضره المعقول بالفعل، ويعقل أنه يعقل، ويستمى عقلاً مستفاداً... (التحصيل / ٨١٥)

- إن كانت صورة المعلوم حاضرة في ذهنه، سميت تلك الصورة عقلاً مستفاداً، أي علماً مستفاداً، من سبب من الأسباب الإلهية، يستمى ذلك السبب ملكة، أو عقلاً فعلاً. (مقاصد الفلاسفة / ٣٦٢)

- العقل المستفاد، فلأنه واحد من كل جهة، فهو في غاية البعد عن المادّة لا يلحقه التّضادّ، كما يلحق الطبيعة، ولا العمل عن التّضادّ كالنفس البهيمية، ولا يرى التّضادّ كالنطقة، التي تعقل المعقولات الهولانية المتكثّرة. (الرسائل الإلهية / ١٤١)

- العقل المستفاد وحده ... لا يدركه البلي ولا السنّ. (نفس المصدر / ١٥٢)

- أن تكون المعاني المعقولة فيها حاضرة بالفعل، ويستمى العقل المستفاد. (اللمحات / ١١٩)

شيء. (نفس المصدر/ ١٠٣٢)  
 ← الشيء، العقل بالفعل، العقل الفعّال،  
 القوة العقلية، القوة النظرية، النفس، النفس  
 الإنسانيّة، النفس الناطقة.

### العقل المعلول

← العقل الأول.

### العقل المفارق

- لأن العقل ليس هو شيئاً أكثر من إدراك  
 نظام الأشياء الموجودة وترتيبها، ولكنه  
 واجب فيما هو عقل مفارق ألا يستند في  
 عقل الأشياء الموجودة وترتيبها إلى الأشياء  
 الموجودة ويتأخر معقوله عنها؛ لأن كل عقل  
 هو بهذه الصفة فهو تابع للنظام الموجود في  
 الموجودات ومستكمل به، وهو ضرورة يقصر  
 فيما يعقله من الأشياء. ولذلك كان العقل  
 منّا مقصراً عما تقتضيه طبائع الموجودات  
 جارية على حكم العقل، وكان هذا العقل منّا  
 مقصراً عن إدراك طبائع الموجودات، فواجب  
 أن يكون ها هنا علم بنظام وترتيب، هو  
 السبب في النظام والترتيب والحكمة  
 الموجودة في موجود موجود.

وواجب أن يكون هذا العقل النظام الذي  
 منه هو السبب في هذا النظام الذي في  
 الموجودات، وأن يكون إدراكه لا يتصف

الثانية، وهو العقل المستفاد. (حاشية  
 المحاكمات/ ٢٤٦)

- هو حضور المعقولات الثانية بالفعل.  
 (نفس المصدر/ ٢٤٧)

- إن كان قد حصل لها (التفلس) التظريّات، فلا تخلو إمّا أن تكون تلك التظريّات غير حاضرة ولا مشاهدة بالفعل، ولكنها متى شاءت التفلس استحضرتها بمجرد الالتفات وتوجّه الذهن إليها، أو هي حاضرة بالفعل مشاهدة بالحقيقة. فالتفلس في الحالة الأولى تسمّى عقلاً بالفعل، وفي الثانية عقلاً مستفاداً. (الحكمة المتعالية ٣ / ٤٢٠)

- الذي صار عقلاً بالفعل بعد ما كان عقلاً بالقوّة. (رسالة المشاعر/ ٦٢)

- إذا اعتبرت مشاهدة لتلك المعقولات (المعقولات المكتسبة) متّصلة بالمبدأ الفعّال سمّيت عقلاً مستفاداً؛ لاستفادتها لها من الخارج، أي من العقل الفعّال. (المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي / ٢٧٣)

- هو أن تحصل التظريّات مشاهدة، سمّيت به لاستفادتها من العقل الفعّال.

(كشاف اصطلاحات الفنون / ١٠٣١)

- هو أن تصير النفس مشاهدة لجميع التظريّات التي أدركتها بحيث لا يغيب عنها

الكثرة اللاحقة لهذه المعقولات، وليس يتصوّر فيه مغايرة بين المدرك والمدرك. وأما العقل الذي فينا إدراكه ذات الشيء غير إدراكه أنه مبدأ للشيء، وكذلك إدراكه غيره غير إدراك ذاته بوجه ما. ولكن فيه شبه من ذلك العقل، وذلك العقل هو الذي أفاده ذلك الشبه. وذلك أن المعقولات التي في ذلك العقل بَرِيّة من النقائص التي لحقها في هذا العقل متا. مثال ذلك: إن العقل إنما صار هو المعقول من جهة ما هو معقول؛ لأن ها هنا عقلاً هو المعقول من جميع الجهات، وذلك أن كل ما وجدت فيه صفة ناقصة، فهي موجودة له ضرورة من قبل موجود فيه تلك الصفة كاملة. مثال ذلك: إن ما وجدت فيه حرارة ناقصة فهي موجودة له من قبل شيء هو حارّ بحرارة كاملة. (نفس المصدر/ ١٩٤)

العقول المفارقة، الأجرام الفلكية، الصور الروحانية، العقل الفعال.

### العقل المكتسب

← علم الإنسان.

### العقل المنفعل

- إنّ العقل المنفعل يكون شبه المادّة والموضوع للعقل المستفاد. (السياسة

بالكيفية فضلاً عن الجزئية؛ لأن الكليات معقولات تابعة للموجودات ومتأخرة عنها. وذلك العقل، الموجودات تابعة له؛ فهو عاقل ضرورة للموجودات بعقله من ذاته النظام والترتيب الموجود في الموجودات لا بعقله شيئاً خارجاً عن ذاته، لأنه كان يكون معلولاً عن الموجود الذي يعقله لا علة له وكان يكون مقصراً. (تهافت التهافت / ١٩٤)

- العقل المفارق لا يعقل إلا ذاته وأنه يعقل ذاته يعقل جميع الموجودات، إذ كان عقله ليس شيئاً أكثر من النظام والترتيب الذي في جميع الموجودات. وذلك النظام والترتيب هو الذي تتقبّله القوة الفاعلة ذوات النظام والترتيب الموجودة في جميع الموجودات، وهي التي تسمّيها الفلاسفة الطبائع. فإنه يظهر أن كل موجود ففيه أفعال جارية على نظام العقل وترتيبه، وليس يمكن أن يكون ذلك بالعرض، ولا يمكن أن يكون من قبل عقل شبيه بالعقل الذي فينا، بل من قبل عقل أعلى من جميع الموجودات، وليس هو كلياً ولا جزئياً. (نفس المصدر/ ١٩٤)

- العقل الذي فينا هو الذي يلحقه التعدّد والكثرة، وأما ذلك العقل (المفارق) فلا يلحقه شيء من ذلك؛ وذلك أنه بريء عن

المعقولات، فذات هذا الشيء لا محالة عنده صور المعقولات، وهذا الشيء إذا بذاته عقل ... وهذا الشيء يسمى بالقياس إلى العقول التي بالقوة وتخرج منه إلى الفعل: عقلاً فعلاً، كما يسمى العقل الهيلولاني بالقياس إليه عقلاً منفعلاً، ويسمى العقل الكائن فيما بينهما عقلاً مستفاداً. (رسائل في أحوال النفس / ١١١)

← الشيء، العقل الأول، العقل المستفاد، العقل الفعال، العقل الهيلولاني، القوة العقلية، القوة النظرية، النفس، النفس الإنسانية، النفس الناطقة.

### العقل النظري

- هو قوة يحصل لنا بها بالطبع، لا يبحث ولا بقياس العلم اليقين بالمقدمات الكلية الضرورية التي هي مبادئ العلوم. (فصول متزعة / ٥٠)

- فحص (أرسطو) عن جزء العقل النظري، فوجد المعقولات التي تحصل بذلك العقل ومعقولات لا يمكن أن يخدم بها أصلاً. ووجد ذلك العقل إذا حصل على كماله الأخير حصل عقلاً بالفعل بعد أن كان بالقوة. فأنزل أنه قد حصل بالفعل وأن المعقولات قد حصلت له. (فلسفة أرسطوطاليس / ١٢٥)

- يسمى العقل الهيلولاني العقل المنفعل. (آراء أهل المدينة الفاضلة / ٨٤)

- واجب الحكمة أفاض الجود والفضائل منه كما يفيض من عين الشمس النور والضياء، ودام ذلك الفيض منه متصلاً متواتراً غير منقطع، فيسمى أول ذلك الفيض: العقل الفعال، وهو جوهر بسيط روحاني نور محض في غاية التمام والكمال والفضائل، وفيه صور جميع الأشياء، كما تكون في فكر العالم صور المعلومات. وفاض من العقل الفعال فيض آخر دونه

في الرتبة يسمى: العقل المنفعل، وهي النفس الكلية، وهي جوهر روحانية بسيطة قابلة للصور والفضائل من العقل الفعال على الترتيب والنظام، كما يقبل التلميذ من الأستاذ التعليم. وفاض من النفس أيضاً فيض آخر دونه في الرتبة يسمى: الهيلولي الأولى، وهي جوهر بسيطة روحانية قابلة من النفس من الصور والأشكال بالزمان شيئاً بعد شيء. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ١٩٨)

- الشيء لا يخرج من ذاته إلى الفعل إلا بشيء يفيد الفعل، وهذا الفعل الذي يفيد هو صور المعقولات. فإذا ما هنا شيء يفيد النفس، ويطلع فيها من جوهره صور



جوهر له قوى وكمالات. فمن قواها: ما لها بحسب حاجتها إلى تدبير البدن، وهي القوة التي تختص باسم العقل العملي. وهي التي تستنبط الواجب - فيما يجب أن يفعل من الأمور الإنسانية الجزئية، لتتوصل به إلى أغراض اختيارية - من مقدمات أولية وذاتعة وتجريبية. وباستعانة بالعقل النظري، في الرأي الكلّي، إلى أن ينتقل به إلى الجزئي.

(الإشارات والتنبيهات / ١ / ٣٦٤)

- الروح الإنسانية هي التي تتمكّن من تصوّر المعنى بحده وحقيقته منفوضاً عنه اللواحق الغربية مأخوذاً من حيث يشترك فيه الكثير، وذلك بقوة تسمّى العقل النظري. وهذه الروح كمرآة وهذا العقل النظري كصقالها. (تسع رسائل / ٦٣)

- تكون الأمور الجزئية تنالها النفس بقوتها التي تسمّى عقلاً عملياً، من الجواهر العالية النفسانية. وتكون الأمور الكلّية تنالها النفس بقوتها التي تسمّى عقلاً نظرياً، من الجواهر العالية العقلية التي لا يجوز أن يكون فيها شيء من الصور الجزئية البتّة. (رسائل في أحوال النفس / ١١٧)

- النفس الناطقة إذا أقبلت على العلوم سمّي فعلها عقلاً، وسمّيت بحسبه عقلاً نظرياً. (نفس المصدر / ١٧٠)

- الروح الإنسانية هي التي تتمكّن من تصوّر المعنى بحده وحقيقته منقوصاً عنه اللواحق الغربية، مأخوذاً من حيث يشترك فيه الكثرة وذلك بقوة لها تسمّى العقل النظري. وهذه الروح كمرآة، وهذا العقل النظري كصقالها، وهذه المعقولات ترتسم فيها من الفيض الإلهي كما ترتسم الأشباح في المرايا الصقيلة إذا لم يفسد صقالها بطبع ولم يعرض بجهة من صقالها عن الجانب الأعلى شغل بما تحتها من الشهوة والغضب والحس والتخيّل. فإذا أعرضت عن هذه وتوجّهت تلقاء عالم الأمر لحظت الملكوت الأعلى وأصلت باللذة العليا. (الفصوص / ١٣)

- قوّة للنفس تقبل ماهيات الأمور الكلّية من جهة ما هي كلّية. (الحدود لابن سينا / ١٢، رسائل ابن سينا / ٨٨، تهافت الفلاسفة / ٢٨٧)

- القوّة الأولى للنفس الإنسانيّة قوّة تنسب إلى التّظنر، فيقال: عقل نظريّ. (الشّفاء، الطبيعيات / ١٨٤)

- أما العقل النظري فإنّ له حاجة ما إلى البدن وإلى قواه لكن لا دائماً ومن كل وجه، بل قد يستغني بذاته. (نفس المصدر / ١٨٥)

- إنّ النفس الإنسانية التي لها أن تعقل،

- التّفنّس على مفيد الصّور المعقولة، وهذه الهيئة يسمّى عقلاً نظريّاً. (التحصيّل / ٧٨٩)

- هي محصّلة الآراء والمعاني الكلّيّة.

(المعتبر في الحكمة / ٣١١ / ٢)

- ما يكون باعتبار تأثّر التّفنّس عمّا فوقها مستكملة في جوهرها بحسب استعدادها.

(شرح حكمة العين / ٦٨٠)

- القوّة الّتي بها يدرك التّفنّس الأشياء تسمّى العقل التّظريّ. (حاشية المحاكمات /

٢٤٥)

- القوّة الأولى للتّفنّس الإنسانيّة قوّة تنسب إلى التّظّر، فيقال، عقل نظريّ. (الحكمة

المتعالية / ٩ / ٨٣)

- قوّة عاقلة يدرك بها التّصوّرات والتّصديقات. (شرح الهداية الأثيريّة / ٢٥٥)

- لها (للتّفنّس النّاطقة) باعتبار ما يخصّها

من القبول عمّا فوقها والفعل فيما دونها

قوتان: قوّة عالميّة، وقوّة عاملة. فبالأولى تدرك

التّصوّرات والتّصديقات، وتسمّى بالعقل

التّظريّ والقوّة التّظريّة... (المبدأ والمعاد

لصدر الدّين الشيرازي / ٢٥٨)

- نفس انساني را دو قوت ديگراست كه

مخصوص به او است به اعتبار تأثّر او از

مبادى مفارقة وبه اعتبار تأثّر او در مادون

خود واول را قوت نظريّه وعقل نظري خوانند،

- وجدت هذه القوة (قوة إدراك المعاني

مجزّدة) الأفضل مطلقاً، لا الأفضل في وجوده

المحسوس. ومن هنا يظهر أن هذه القوة

تنقسم أولاً إلى قسمين، أحدهما: يسمى

العقل العملي، والآخر: النظري. وكان هذا

الانقسام لها عارضاً بالواجب لانقسام

مدركاتها، ولذلك إن إحداها إنما فعلها

واستكمالها بمعانٍ صناعية ممكنة. والثانية

بمعانٍ ضرورية ليس وجودها إلى اختيارنا.

(النجاة / ٨٥)

- العقل النظري لَمّا كان من طبيعة انتزاع

الصورة من الموضوع وكان ينتزع الصورة غير

المفارقة، فهو أحرى أن ينتزع هذه الصورة

المفارقة، أعني إذا نظر في هذه المعقولات

الحادثة بما هي معقولات. (نفس

المصدر / ١٠٤)

- إنّ التّفنّس الإنسانيّة الّتي ذكرنا أنّها واحدة

وتتصرّف في هذه القوى، تقوى على إدراك

المعقولات وعلى التّصرّف في القوى البدنيّة

بالطبع لا بالاكتساب. وليست حقيقة

التّفنّس إنّما تقوى على هذين؛ فإنّ القوّة

معنى عدميّ والتّفنّس موجودة بالفعل. ولو

كانت حقيقة التّفنّس أمراً بالقوّة لما كان لها

أن تفعل، فيجب أن تقوى على هذين بأمر

غير ذاتهما بل بهيئتين؛ فبإحداهما تقبل

العقل النظري. وإنّ الطبيعة والعقل النفساني ليس فيهما كفاية دون الأفعال الكائنة عن المشيئة والاختيار التابعتين للعقل العملي. (فلسفة أرسطوطاليس / ١٣٠)

- قال فرفوروريوس وهو المفسر... إنّ العقل النفساني إذا اتّصل بالعقل الأول الخالص كان عاقلاً دائماً، ولم يكن عاقلاً مرةً، ومرةً غير عاقل، فإذا فارق البدن كيان أحرى أن تلزمه هذه الصفة ولا تفارقه. وأمّا الآخر من الحسّ والنماء والتوهّم والفكر فإنّها كلّها تبطل مع بطلان الجسم، وذلك أنّها أثار النفس في الجسم، فإذا بطل الجسم وفارقت النفس بطلت هذه. (المقاييسات / ٣٣٤)

### العقل الهيلولاني

- التّعقل فعل للعقل الفاعل الذي يستعمل المادّة ويفعل فيها، وهي هنا العقل الهيلولاني. (رسائل الكندي الفلسفية / ٣٢١)

- أما العقل الإنساني الذي يحصل له بالطبع في أول أمره، فإنه حياة ما في مادة مُعدّة لأنّ تقبل رسوم المعقولات؛ فهي بالقوة عقل وعقل هيلولاني، وهي أيضاً بالقوة معقولة. (آراء أهل المدينة الفاضلة / ٨٢)

- يسمّى العقل الهيلولاني العقل المنفعل.

(نفس المصدر / ٨٤)

ودوم راقوت عملية وعقل عملي خوانند. وهر يك را چهار مرتبه است: اما چهار مرتبه عقل نظري:

اول خلواز جميع معقولات است با قابليت تنوّز بجمع. واين مرتبه را عقل بالقوه گویند در مقابل عقل بالفعل، وعقل منفعل در مقابل عقل فعال بنا بر اتحاد عقل مستفاد به عقل فعال بعد از استكمال.<sup>١</sup> (اسرار الحكم / ٣٠٥)

← العقل، العقل العملي، القوه العملية، النفس، النفس الإنسانية، النفس الناطقة، الروح الإنساني.

### العقل النفساني

- إنّ الطبيعة في الإنسان والنفس الإنسانية، وقوى هاتين وأفعالهما، إنّما هي كلّها والقوى العقلية العملية لأجل كمال

١. للنفس الإنسانية قوتان مختصتان بها، باعتبار تأثرها عن المبادي المفارقة وتأثيرها في ما دونها، فتسمى الأولى قوة نظرية وعقلاً نظرياً، والثانية قوة علمية وعقلاً عملياً، ولكلّ منها مراتب أربع.

أمّا المراتب الأربع للعقل النظري فأولها: الخلوعن جميع المعقولات مع قابليتها للتنوّز بالجميع، ويقال لهذه المرتبة عقلاً بالقول مقابل للعقل بالفعل، وعقلاً منفعلاً مقابل للعقل الفعال بناءً على اتحاد العقل المستفاد مع العقل الفعال بعد استكمالها.

وقوة تامّة الاستعداد لها أن تقبل بالنفس إلى جهة الإشراق - متى شاءت - بملكة متمكّنة وهي المسمّاة بـ «العقل بالفعل». (الإشارات والتنبيهات / ١ / ٣٧٧)

- الرموز بالمشكاة هو العقل الهولاني الذي نسبته إلى العقل المستفاد كنسبة المشكاة إلى النور. والمصباح هو عبارة عن العقل المستفاد بالفعل؛ لأنّ النور كما هو كمال للمُشَفِّ كما حدّ به الفلاسفة ومخرج له من القوة إلى الفعل. ونسبة العقل المستفاد إلى العقل الهولاني كنسبة المصباح إلى المشكاة. (تسع رسائل / ١٢٦)

- أنظر إلى هذه القوى كيف يرؤس بعضها بعضاً، وكيف يخدم بعضها بعضاً، فإنك تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي رئيساً، ويخدمه الكل، وهو الغاية القصوى.

ثم العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة، ثم العقل الهولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذا؛ لأنّ العلاقة البدنية، كما سيّضح بعد، لأجل تكميل العقل النظري وتزكيته، والعقل العملي هو مدبّر تلك العلاقة. (نفس المصدر / ٦٨)

- الشيء لا يخرج من ذاته إلى الفعل إلا بشيء يفيد الفعل، وهذا الفعل الذي يفيد

- هو القوّة في الإنسان وهي في النفس بمنزلة القوّة التازرة في العين. (مفاتيح العلوم / ١٣٤)

- اسم العقل يدلّ على معانٍ، وتنقسم تلك المعاني إلى أقسام بحسب ما ينقسم كلّ ذي عقل. وذلك له ابتداء وانتهاء؛ وأحدها - وهو بمعنى الابتداء بالطبع - هو العقل الفعّال، وهو الشبه الفاعل. والثاني بحسب الانتهاء، وهو العقل الإنساني ويسمّى هولانتيّاً، وهو في نسبة المفعول. والثالث بحسب معنى الوسط، وهو العقل المستفاد، وهو في نسبة الفعل. (المقاسبات / ٢٨٩)

- هو قوّة للنفس مستعدّة لقبول ماهيّات الأشياء مجرّدة عن الموادّ. (الحدود لابن سينا / ١٣، رسائل ابن سينا / ٨٩، تهافت الفلاسفة / ٢٨٨)

- القوّة النظريّة فلها مراتب، فأول مراتبها أن يكون تهَيُّؤاً للنفس لا للبدن ولا لمزاج البدن ... وهذا التّهَيُّؤُ قوّة للنفس تسمّى بالعقل الهولانيّ والعقل بالقوّة. (المبدأ والمعاد لابن سينا / ٩٦)

- إنّما يكون أيضاً للنفس (ارتسام المعقولات) إذا اكتسبت ملكة الاتّصال. هذا الاتّصال علته قوة بعيدة، هي العقل الهولي، وقوة كاسبة هي العقل بالملكة،

الأجناس والأنواع والفصول والخواص، والألفاظ المفردة والمركبة بالضروب المختلفة من التركيب، والقياسات المؤلفة الحقيقية والكاذبة. (نفس المصدر / ١٦٨)

- تكون هذه القوة (النفسية) في بدء وجودها عارية عن صور المعقولات، وتسمى حينئذ بذلك الاعتبار عقلاً هيولانياً. ثم تحصل فيها صور المعقولات الأولية. وهي معانٍ متحققة من غير قياس وتعلم واكتساب، وتسمى بداية العقول وآراء عامية وعلومًا أولية غريزية، وهي مثل العلم بأن الكل أعظم من الجزء، وأن الجسم الواحد لا يشغل مكانين في حالة واحدة، ولا يكون كله أسود وأبيض معاً، وموجوداً ومعدوماً. (نفس المصدر / ١٩٥)

- تجد العقل المستفاد بل العقل القدسي رئيساً يخدمه الكل وهو الغاية القصوى، ثم العقل بالفعل يخدمه العقل بالملكة. والعقل الهيولاني بما فيه من الاستعداد يخدم العقل بالملكة. ثم العقل العملي يخدم جميع هذه؛ لأن العلاقة البدنية... لأجل تكميل العقل النظري وتزكيته. والعقل العملي هو مدبر تلك العلاقة. (النجاة / ١٦٨)

- العقل الهيولاني وإن كان قدسياً فإنه مستعد لأن يصير عقلاً بالفعل، والعقل

هو صور المعقولات. فإذاها هنا شيء يفيد النفس، ويطبع فيها من جوهره صور المعقولات، فذات هذا الشيء لا محالة عنده صور المعقولات، وهذا الشيء إذا بذاته عقل... وهذا الشيء يسمى بالقياس إلى العقول التي بالقوة وتخرج منه إلى الفعل: عقلاً فعلاً. كما يسمى العقل الهيولاني بالقياس إليه عقلاً منفعلاً، ويسمى العقل الكائن فيما بينهما عقلاً مستفاداً. (نفس المصدر / ١١١)

- لا شك أن نوع الحيوان الناطق يتميز من غير الناطق بقوة بها يتمكن من تصور المعقولات، وهذه القوة هي المسماة بالنفس النطقية. وقد جرت العادة بتسميتها العقل الهيولاني، أي العقل بالقوة، تشبيهاً لها بالهيولي. وهذه القوة في النوع الإنساني كافة. وليس لها في ذاتها شيء من الصور المعقولة، بل يحصل فيها ذلك بضررين من الحصول: أحدهما: بإلهام إلهي من غير تعلم ولا استفادة من الحواس، كالمعقولات البديهية مثل اعتقادنا أن الكل أعظم من الجزء، وأن النقيضين لا يجتمعان في شيء واحد معاً، فالعقلاء البالغون مشتركون في نيل هذه الصور. والثاني باكتساب قياسي، واستنباط برهاني، كتصور الحقائق المنطقية مثل

هيوالاتياً؛ لكونها تكتسب الصور بعد ما لم تكن  
حاصلة لها وفيها. (نفس المصدر ٢ / ١٤٢)

- إنه ليس ها هنا عقل يبقى إلا العقل  
المكتسب بأخرة، وهو الذي يسمّى  
المستفاد، وأما العقل الذي بالملكة والعقل  
الهيوالاتي فكلاهما عنده (أرسطو) فاسد.

(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٨٨)

- الاستعداد الذي في الصور الخيالية

لقبول المعقولات هو العقل الهيوالاتي الأول،  
والعقل الذي بالملكة هو المعقولات  
الحاصلة بالفعل فيه إذا صارت، بحيث  
يتصوّر بها الإنسان متى شاء، كالحال في  
المعلّم إذ لم يعلم، وهو إنما يحصل بالفعل  
على تمامه الآخر، وبهذه الحال تحصل  
العلوم النظرية. (رسالة النفس / ١٠١)

- إن العقل الهيوالاتي لو كان ذا صورة  
مخصوصة لما قبل الصور الخيالية هي  
أخرى أن تكون محرّكة له من أن تكون قابلة.

(نفس المصدر / ١٠٢)

- يقول الإسكندر: إن العقل الهيوالاتي هو  
استعداد فقط معرّج من الصور. يريد أنه ليس  
صورة من الصور شرطاً في قبوله المعقولات،  
وإنما هي شرط في وجوده فقط لا في قبوله.

(نفس المصدر / ١٠٢)

- جعلوا (المفتشرون) العقل الهيوالاتي

بالفعل أتم منه. وإذا كان العقل الهيوالاتي قد  
يتصل بالمفارق من دون تعلّم منه - أعني  
من دون استعمال فكر أو خيال - فلأن يتصل  
به العقل بالفعل بعد المفارقة أوجب وأولى.  
(ما بعد الطبيعة / ١٨)

- جوهر حاليّ ينطبع فيه صور الأشخاص  
المحسوسة من جهة الحسّ. (الحدود  
والفروق / ٤٢)

- قيل في علم النفس: إنّ نفس الإنسان  
تعقل المعقولات وتعلم الكلّيات بعد أن  
كانت لا تعقلها ولا تعلمها. فهي في أوليّة  
حالتها عقل بالقوة، ويسمونها لذلك عقلاً  
هيوالاتياً، بمعنى أنّها محل قابل للمعقولات  
ومن شأنها أن تقبلها بتعلّم وتعليم. (المعتبر  
في الحكمة / ١ / ٤٠٧)

- رأوا (الفلاسفة) نفس الإنسان تعرف وتعلم  
بعد جهل وتكمل بعد نقص، فنظروا إلى هذا  
الكمال من جهة كونه بالقوة ومن جهة كونه  
بالفعل، فسموها حسب عقلاً هيوالاتياً وعقلاً  
بالقوة. (نفس المصدر / ٤١٠)

- قالوا (الفلاسفة) إنّ النفس الناطقة التي  
هي نفس الإنسان هي عقل هيوالاتي وعقل  
بالقوة، ومن شأنها أن تصير عقلاً بالفعل إذا  
تصوّرت بصور المعلومات، وقبل ذلك فهي  
نفس محرّكة للبدن، فكأنهم سمّوها عقلاً

عَمَّا من شأنه أن يعقل، ويسمى العقل الهيلولاني. (إيضاح المقاصد/ ١٩٧)  
- هو استعداد التّعقل. وهي قوّة استعدادية من شأنها إدراك المعقولات الأولى، وتسمى العقل الهيلولاني. (مطالع الأنظار/ ٩٧)

- العقل الهيلولاني وهو الاستعداد المحض لإدراك المعقولات، وهي قوّة محضة خالية عن الفعل كما للأطفال. وإتّما نسب إلى الهيلولي؛ لأنّ النفس في هذه المرتبة تشبه الهيلولي الأولى الخالية في حدّ ذاتها عن الصور كلّها. (التعريفات / ١٥٧)

- أمّا الاستعداد الضّعيف فهو استعداد المعقولات الأولى، كاستعداد الطفل الكتابة. وهو العقل الهيلولاني. (حاشية المحاكمات / ٢٤٦)

- إنّ النفس الإنسانية قابلة لإدراك حقائق الأشياء، فلا تخلو إما أن تكون خالية عن كلّ الإدراكات أو لا تكون؛ فإن كانت خالية مع أنّها تكون قابلة لتلك الإدراكات كانت كالهيلولي التي ليس لها إلاّ القوّة والاستعداد، من غير أن يخرج في شيء من الصور من القوّة إلى الفعل فسُمّيت في تلك الحالة عقلاً هيلولانياً. (الحكمة المتعالية ٣ / ٤١٩)

- مراتب القوّة النظرية أربعة: الأولى ما يكون للنفس بحسب الفطرة، وهو تهيتها بحسب

جوهر أزلتياً من طبيعة العقل، أي وجوده وجود في القوّة حتى تكون نسبتبه إلى المعقولات نسبة الهيلولي إلى الصورة، لكن ما هذا شأنه فليس أن يستكمل به في الكون جسم كائن فاسد، ولأن يكون المستكمل به عاقلاً به، أعني الإنسان؛ إذ هو كائن فاسد. (النفس المصدر/ ١٠٢)

- العقل الهيلولاني يحتاج ضرورة في وجوده إلى أن يكون ها هنا عقل موجود بالفعل دائماً وإلاّ لم يوجد الهيلولاني... فإن كان ما ليس يحتاج في فعله الخاص إلى الهيلولي فليس بهيلولاني أصلاً. (النفس المصدر/ ١٠٣)

- العقل الهيلولي، وهو عبارة عن القوّة النظرية حالة عدم حصول الآلة التي يتمّ بها التوصل إلى الإدراك، كقوّة الطفل بالنسبة إلى معرفة الأشكال الهندسية ونحوها. وقد تسمى هذه القوّة، من هذا الوجه، القوّة المطلقة. (المبين / ١٠٦)

- هو عبارة عن القوّة النظرية حالة عدم حصول الآلة التي (يتمّ) بها التوصل إلى الإدراك، كقوّة الطفل بالنسبة إلى معرفة الأشكال الهندسية ونحوها. وقد تسمى هذه القوّة، من هذا الوجه، القوّة المطلقة. (المبين / ٣٦٦)

- التّعقل قد يكون بالقوّة، وهو عدم التّعقل

ذاتها لدرك المعاني المعقولة من حين خلّوها عن جميع المعقولات البدئية والنظرية. وذلك التهيؤ هو العقل الهولاني والعقل بالقوة، تشبيهاً للتفلسف بالهولي الجسميّة الخالية في ذاتها عن الصور المحسوسة، مع قبولها للمحسوسات كلّها. فكذاك للتفلسف هولي لا صورة لها، ولكن تقبل كلّ صورة معقولة. (المبدأ والمعاد لصدر الدّين الشيرازي / ٢٦٢)

← النفس، النفس الإنسانيّة، النفس الناطقة، العقل بالقوّة، القوة النظرية، الشيء، الصور الروحانيّة، العقل الفعّال، العقل المنفعل، الحكمة.

فإنّ الأشياء التي تُعَلِّمُ بأوائل العقول تكون في نفسه أكثر عدداً وأشدّ تحقيقاً من غيره من الناس، مثل المشايخ والمجربين للأمور المحسوسة. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٩٢)

← النفس، النفس الإنسانيّة، النفس الناطقة، العقل بالقوّة، القوة النظرية، الشيء، الصور الروحانيّة، العقل الفعّال، العقل المنفعل، الحكمة.

### العقليّ

← النفس، النفس الإنسانيّة، النفس الناطقة، العقل بالقوّة، القوة النظرية، الشيء، الصور الروحانيّة، العقل الفعّال، العقل المنفعل، الحكمة.

- العقليّ عبارة عن الجوهر الثابت الذي لا يقبل التغيّر. (مقاصد الفلاسفة / ٢٧٢)

### العقليّات

- ليس الأمر في الوضعيات كالأمر في العقليّات. (تهافت التهافت / ٣٢)

### العقول

- المثل الأفلاطونيّة.

- ما لا تختيله الأوهام لا تتصوّره العقول. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٩٣)

- إنّ العقول بعد المبدأ الأول عشرة، والأفلاك تسعة، ومجموع هذه المبادئ الشريفة - بعد المبدأ الأول - تسعة عشر. وحصل منه: أن تحت كلّ عقل من العقول الأول ثلاثة أشياء: عقل، ونفس فلك وجرمه.

### العقل الواحد

- يلزم ضرورة أن يكون اللازم الواحد عن طبيعة واحدة، كما يكون العقل الواحد صادراً أيضاً عن طبيعة واحدة. (تهافت التهافت / ٢١٠)

### العقلاء

- إنّ العقلاء متفاوتو الدرجات في معرفتهم هذه الأشياء التي تُعَلِّمُ بأوائل العقول تفاوتاً بعيداً جداً. والدليل على ذلك بما قلنا إنك تجد كل إنسان يكون أكثر تاملًا من المحسوسات وأجود اعتباراً للمتخيّلات،



العقل الفعال أنه يعلم ما هنا، أعني ما دونه. وكذلك في عقول الأجرام السماوية. ولا فرق على ما تبين من قولنا بين أن يجوز ذلك في العقل الفعال أو فيما فوقه من المبادئ؛ فإنه ليس يمكن فيها أن تعقل شيئاً لا يتجوهر به إلا على الجهة التي قلناها. فقد تبين من هذا القول كيف تعقل هذه المبادئ ذواتها وما هو خارج عن ذاتها. (رسالة ما بعد الطبيعة/ ١٥٨)

### العقول السماوية

الجواهر المفارقة، أي الغائبة عن الحس إما أن تكون مؤثرة ولا مدبرة. والأول، أي الجواهر المجردة المؤثرة في الأجسام هي العقول السماوية (عند الحكماء). (كشاف اصطلاحات الفنون/ ١١٣١)

### العقول العرضية

أما العقول العرضية، فمنها العقل التطري والعقل العملي، وهما ما وقعت الإشارة إليه في خواص النفس الإنسانية. (المبين/ ١٠٥)

### العقول العشرة

← العقل الأول، العقول.

### العقول الفعالة

← كل واحد من العقول الفعالة شرف مما

فلا بد أن يكون في مبدئه تثليث لا محالة. (تهافت الفلاسفة/ ٨٩)

← إن للعقول حدّاً تقف عنده لا تتعدّاه، وهو العجز عن التكييف الذي في ذلك العلم (الأزلي). (تهافت التهافت/ ١٩٧)

← أرسطو يضع أن هنا ثلاثة أنواع من العقول: أحدها: عقل هيولاني. والثاني: الذي بالملكة، وهو كمال هذا الهيولاني. والثالث: المُخرج له من القوة إلى الفعل، وهو العقل الفعال على ما يجري الأمر عليه في سائر الأمور الطبيعية. (في النفس/ ١٠٠)

← الجواهر الغائبة إما أن تكون مؤثرة في الأجسام أو مدبرة لها أو لا مؤثرة ولا مدبرة، والأول هو العقول والملا الأعلى... (مطالع الأنظار/ ١٣٥)

← العقول عندهم (الحكماء التواقين) على ضربين: أحدهما: القواهر الأعلى. ثانيهما: أرباب الأصنام وصواحب الأنواع الجرمية المسّمون بالمُثل الأفلاطونية. (المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي/ ١٩١)

### عقول الأجرام السماوية

← الظاهر من مذهب أرسطو وأصحابه أو اللازم عن مذهبهم... أنهم يصرحون في

لها أن تعقل دفعة بل شيئاً بعد شيء، ولأن تتخيل الحركات دفعة بل حركة بعد حركة، وإلا لكانت تتحرك الحركات كلها دفعة وهذا محال، وحيث يكون بالكثرة يكون ثمة نقصان. ولما كانت الكواكب في ذواتها كثيرة إذ فيها تركيب من مادة وصورة هي النفس كان في عقولها نقصان، وأن يكون الكمال حيث تكون البساطة وهي الأول والعقول الفعالة. (التعليقات للفارابي / ١٠)

### العقول المجردة

- الموجودات التي هي جواهر قائمة بأنفسها. وهي تنقسم إلى ما يؤثر في الأجسام ونسَمِّيها نفوساً، وإلى ما لا يؤثر في الأجسام، بل في النفوس، ونسَمِّيها عقولاً مجردة. (تهافت الفلاسفة / ١٣٠)

- إنَّ العقول المجردة ينبغي أن تكون كثيرة، ولا يجوز أن تكون أقل من عدد الأجسام السماوية؛ وذلك لأنه ثبت أنها مختلفة الطباع، وأنها ممكنة، فيحتاج وجودها إلى علة. (مقاصد الفلاسفة / ٢٨٦)

- إنَّ الموجودات الجوهرية باعتبار التأثير والتأثير ينقسم ثلاثة أقسام: فعال غير منفعل، ويعبر عنه اصطلاحاً بالعقول المجردة ... (المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي / ١٦٠)

بليه. وجميع العقول الفعالة أشرف من الأمور المادية، ثم السماويات من جملة الماديات أشرف من عالم الطبيعة. ونريد بالأشرف ما هنا ما هو أقدم في ذاته، ولا يصح وجود تاليه إلا بعد وجود مقدّمه. (التعليقات للفارابي / ٢)

- عقول الكواكب بالقوة لا بالفعل، فليس لها أن تعقل دفعة بل شيئاً بعد شيء، ولأن تتخيل الحركات دفعة بل حركة بعد حركة، وإلا لكانت تتحرك الحركات كلها دفعة وهذا محال، وحيث يكون بالكثرة يكون ثمة نقصان. ولما كانت الكواكب في ذواتها كثيرة، إذ فيها تركيب من مادة وصورة هي النفس، كان في عقولها نقصان، وأن يكون الكمال حيث تكون البساطة وهي الأول والعقول الفعالة. (نفس المصدر / ١٠)

- المفارقات أربع مراتب مختلفة الحقائق: (أ) الموجود الذي لا سبب له وهو واحد. (ب) العقول الفعالة وهي كثيرة بالنوع. (ج) النفوس السمائية وهي كثيرة بالنوع. (د) النفوس الإنسانية وهي كثرة بالأشخاص. (ما بعد الطبيعة / ١٢)

← العقل الفعال.

### عقول الكواكب

- عقول الكواكب بالقوة لا بالفعل، فليس

← الوجود التام ، العقول ، الجسم ، الجواهر.

### العقول المختلفة

- أما العقول المختلفة إذا اتفقت ، بعد تأمل منها وتدرّب وبحث وتنقيح ومعاندة وتبكيك وإثارة الأماكن المتقابلة ، فلا شيء أصحّ مما اعتقدته وشهدت به واتفقت عليه . (الجمع بين رأبي الحكيمين / ٨٢)

### العقول المفارقة

- إنّ العقول المفارقة كثيرة العدد؛ فليست إذاً موجودة معاً عن الأول ، بل يجب أن يكون أعلاها هو الموجود الأول عنه ، ثم يتلوه عقل وعقل . ولأنّ تحت كل عقل فلماً بمادته وصورته التي هي النفس وعقلاً دونه ، فتحثّ كل عقل ثلاثة أشياء في الوجود . (النجاة / ٢٧٧)

- حال العقل الذي هو الكمال الأخير للإنسان هو حال جميع العقول المفارقة لجميع الأجرام السماوية ، وذلك أنه تبين من هذه أنها الكمال الأخير للأجرام السماوية . (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥٢)

- إن العقول المفارقة بما هي مفارقة يجب أن تكون مبدأ لما هي له مبدأ بالنحنويين جميعاً ، أعني من جهة ما هي محرّكة ومن

جهة ما هي غاية . فالعقل الفعّال من جهة ما هو مفارق ومبدأ لنا قد يجب أن يحركنا على جهة ما يحرك العاشق المعشوق ، وإن كانت كل حركة فقد يجب أن تتصل بالشيء الذي يحركها على جهة الغاية . (نفس المصدر / ١٦١٢)

- لما قايسوا (الفلاسفة) بين هذه العقول المفارقة وبين العقل الإنساني رأوا أن هذه العقول أشرف من العقل الإنساني ، وإن كانت تشترك مع العقل الإنساني في أن معقولاتها هي صور الموجودات ، وأن صورة واحد واحد منها هو ما يدركه من صور الموجودات ونظامها . لكن الفرق بينهما أن صور الموجودات هي علّة للعقل الإنساني ، إذا كان يستكمل بها على جهة ما يستكمل الشيء الموجود بصورته ، وأما تلك فمعقولاتها هي العلّة في صور الموجودات .

وذلك أن النظام والترتيب في الموجودات إنما هو شيء تابع ولازم للترتيب الذي في تلك العقول المفارقة . وأما الترتيب الذي في العقل الذي فينا ، فإنما هو تابع لما يدركه من ترتيب الموجودات ونظامها ؛ ولذلك كان ناقصاً جداً ؛ لأن كثيراً من الترتيب والنظام الذي في الموجودات لا يدركه العقل الذي فينا . (تهافت التهافت / ١٣٠)

المقدّمة الكبرى. (المبين/٣٣٣)

- هو التلازم في الانتفاء، بمعنى كلّما لم يصدق الحدّ لم يصدق المحدود. وقيل العكس: عدم الحكم لعدم العلة. (التعريفات / ١٥٩)

عكس القياس

← العكس.

العلامة

- عبارة عن ما طُوِّيت فيه المقدّمة الكبرى، (ويكون) الحدّ الأوسط فيه يلازم العلة، كقولنا: هذا الخشب يحترق، فقد اشتعلت فيه النار. وربما اتفق أن كان منه ما لوصّح بمقدّمته الكبرى، (و) كان الحدّ الأوسط فيه أعمّ من الطرفين ومحمولاً عليهما بالإيجاب، كقولنا: هذه المرأة مُصفاة، فهي حُبلى. ومنه ما لوصّح فيه بالمقدّمة الكبرى، كان موضوعاً للطرفين وهو جزئي، كقولنا: الحجّاج كان شجاعاً، فالشجاعان ظلمة. (المبين/٣٣٩)

العلّة

- كلّ علّة إمّا أن تكون عنصراً، وإمّا صورة، وإمّا فاعلة، أعني ما منه مبدأ الحركة، وإمّا متمّمة، أعني ما من أجله كان الشيء. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٠١)

- السبب في كثرة العقول المفارقة لاختلاف طبائعها القابلة فيما تعقل من المبدأ الأول، وفيما تستفيد منه من الوجدانية الذي هو فعل واحد في نفسه كثير بكثرة القوابل له، كالحال في الرئيس الذي تحت يده رئاسات كثيرة، والصناعة التي تحتها صنائع كثيرة. (نفس المصدر/ ١٥٢)

- ها هنا موجودات تتغاير وهي بسائط لا تغاير النوع، ولا تغاير الأشخاص، وهي العقول المفارقة. (نفس المصدر/ ١٧٠)

- يسمّى أرسطو العقول المفارقة جوهرأ. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٣٩)

← العقل المفارق، الصور.

العكس

- اشتراك مقدّمتين في حدودهما، واختلاف ترتيب الحدود. (الحدود والفروق / ٢٧)

- عبارة عن اقتران مقابل النتيجة بإحدى مقدّمتي قياسها؛ لاستنتاج مقابل المقدّمة الأخرى، وذلك كما لو قيل: كلّ إنسان حيوان، وكلّ حيوان جسم؛ فكّل إنسان جسم. فقيل: بعض الإنسان ليس بجسم، وكلّ حيوان (جسم، فكّل إنسان جسم) لزم: بعض الحيوان ليس بجسم؛ وهو نقض

- العلة والمعلول إنّما هما مقولان على شيء له وجود ما. (نفس المصدر/ ١٢٣)

- العلة قبل المعلول بالذات. (نفس المصدر/ ١٤١)

- لا يكون المعلول قبل العلة. (رسائل إخوان الصفاء/ ٣٥٤)

- إن كانت العلة قبل المعلول بالعقل حتى ربّما يشكل فلا تتبين العلة من المعلول. مثال ذلك: إذا سئل من يتعاطى علم الهيئة: ما علة طول النهار في بلد دون بلد؟ فيقول: كون الشمس فوق الأرض هناك زماناً أطول. (نفس المصدر/ ٣٥٤)

- الأعراض الملازمة لا تفارق الأشياء التي هي لازمة لها، كما أنّ العلة لا تفارق معلولها، وذلك أنّه متى حكم على شيء بأنّه معلول فقد وجب أنّ له علة فاعله له. (نفس المصدر/ ٣٥٤)

- هي السبب الموجب لكون شيء آخر. (نفس المصدر/ ٣٣٦)

- هي سبب لكون شيء آخر إيجاباً. (رسائل إخوان الصفاء/ ٣/ ٣٨٥)

- العلة قبل المعلول لا مدخل للزمان فيه، وكذلك قول النحويّين: الاسم قبل الفعل، لا يتضمّن معنى الزمان، وكأنّه جارٍ في قضايا الدهر. (المقاييسات/ ١٥٤)

- ليس من معلول طبيعي ولا صناعي تنقطع عنه علته إلا فسد وباد، كالحَيِّ فإنّه إذا فارقت حياته باد وفسد، وكالنامي إذا فارقه النماء باد وفسد، وكذلك الصناعات والتجارات والبناء. (نفس المصدر/ ٣٣٣)

- كلّ ذات، وجود ذات أخرى بالفعل من وجود هذا بالفعل. ووجود هذا بالفعل ليس من وجود ذلك بالفعل. (الحدود لابن سينا/ ٤١، رسائل ابن سينا/ ١١٧، تهافت الفلاسفة/ ٢٩٣)

- هو الذي إذا حصل يجب عنه حصول الآخر بعد إمكانه. (الشفاء، الإلهيات/ ١٦٨)

- إنّ العلة ما لم تصرّ علة بالوجوب حتّى يجب عنها الشيء لم يوجد عنها المعلول. (نفس المصدر/ ١٧٤)

- إنّ العلة كحركة يدك بالمفتاح، وإذا رفعت رفع المعلول، كحركة المفتاح. وأما المعلول فليس إذا رفع رفعت العلة، فليس رفع حركة المفتاح هو الذي يرفع حركة يدك، وإن كان معه. (الإشارات والتنبيهات/ ١/ ٢١٥)

- رفع العلة متقدّم على رفع المعلول بالذات، كما في إيجابهما ووجودهما. (نفس المصدر/ ٢١٥)

- عدم المعلول متعلّق بعدم كون العلة على الحالة التي هي بها علة بالفعل، سواء

- العلة والمعلول إنّما هما مقولان على شيء له وجود ما. (نفس المصدر/ ١٢٣)

- العلة قبل المعلول بالذات. (نفس المصدر/ ١٤١)

- لا يكون المعلول قبل العلة. (رسائل إخوان الصفاء/ ٣٥٤)

- إن كانت العلة قبل المعلول بالعقل حتى ربّما يشكل فلا تتبين العلة من المعلول. مثال ذلك: إذا سئل من يتعاطى علم الهيئة: ما علة طول النهار في بلد دون بلد؟ فيقول: كون الشمس فوق الأرض هناك زماناً أطول. (نفس المصدر/ ٣٥٤)

- الأعراض الملازمة لا تفارق الأشياء التي هي لازمة لها، كما أنّ العلة لا تفارق معلولها، وذلك أنّه متى حكم على شيء بأنّه معلول فقد وجب أنّ له علة فاعله له. (نفس المصدر/ ٣٥٤)

- هي السبب الموجب لكون شيء آخر. (نفس المصدر/ ٣٣٦)

- هي سبب لكون شيء آخر إيجاباً. (رسائل إخوان الصفاء/ ٣/ ٣٨٥)

- العلة قبل المعلول لا مدخل للزمان فيه، وكذلك قول النحويّين: الاسم قبل الفعل، لا يتضمّن معنى الزمان، وكأنّه جارٍ في قضايا الدهر. (المقاييسات/ ١٥٤)

- (١٨١) كانت ذاتها موجودة لا على تلك الحالة، أو لم تكن موجودة أصلاً. (نفس المصدر / ٣ / ٩٣)
- العلة تنقسم إلى ما يكون جزءاً من ذات المعلول، وإلى ما يكون خارجاً. (نفس المصدر / ١٨٩)
- إنَّ العلة تنقسم إلى علة بالذات، وإلى علة بالعرض. وتسمى العلة بالعرض علة مجاز محض. (نفس المصدر / ١٩٢)
- كل علة فإنما يلزم معلولها على سبيل الوجوب. (نفس المصدر / ٢٠٣)
- يعنى بالفاعل ما يفعل بقصد طبيعي أو إرادي، ويعنى بالعلة ما يتبعه وجود الأمر من غير قصد منه. (المعتبر في الحكمة / ٤٩)
- العلة تقال لما يصدر عنه وجود شيء كيف كان إما مُلقى وإما في شيء. (نفس المصدر / ٤٩)
- هي ما يجب به وجود غيره ويمتنع بفرض عدمه. (سه رساله شيخ إشراق / ١٤٣)
- للعلة على المعلول تقدّم عقليّ لا زمنيّ، وقد يكونان في الزمان معاً، كالسكر مع الانكسار، فنقول «كُسر فانكسر» دون العكس. (نفس المصدر / ٦٣)
- هي الشّيء الذي يحصل من وجوده وجود شيء آخر.
- وبالجملة: ما يجب بوجوده وعدمه وجود شيء آخر وعدمه. (مجموعه مصتفات شيخ
- كانت ذاتها موجودة لا على تلك الحالة، أو لم تكن موجودة أصلاً. (نفس المصدر / ٣ / ٩٣)
- إنَّ العلة لا توجد إلا مع المعلول. (النجاة / ٢٠٧)
- العلة تكون علة الشيء بالذات مثل الطبيب للعلاج، وقد تكون علة بالعرض: إمّا لأنّه لمعنى غير الذي وضع صار علة، كما يقال: إنَّ الكاتب يعالج، وذلك لأنّه يعالج لا من حيث هو كاتب بل لمعنى آخر غيره، وهو أنّه طبيب. وإمّا لأنّه بالذات يفعل فعلاً، لكنه قد يتبع فعله فعل آخر مثل السقمونيا، فإنّها تبرّد بالعرض؛ لأنّها بالذات تستفرغ الصفراء ويلزمه نقصان الحرارة المؤذية. (نفس المصدر / ٢١٢)
- كل وجود شيء يكون معلوماً من وجود آخر، ووجود ذلك الآخر لا يكون معلوماً من وجود الأول، فإنَّ الأول نسّميه علة. (التحصيل / ٥١٩)
- العلة أحقّ من المعلول. (ما بعد الطبيعة / ١٠)
- هو السبب في وجود الشّيء. (تهافت الفلاسفة / ٢٥٨)
- العلة لا بدّ وأن تكون موجودة حتى توجب لغيرها وجوداً. (مقاصد الفلاسفة /

- هي مبدأ الانفعال هي الموضوع

والهيمولي. (نفس المصدر/ ١٩١)

- تقال على نوع واحد الذي منه يكون

شيء وهو فيه. (نفس المصدر/ ٤٨١)

- إن العلة تقال على العنصر مثل ما يقال:

إن النحاس علة الصنم والفضة علة الخاتم

وتقال على الصورة والمثال ... وهذه العلة

هي التي تدل على صورة الشيء الخاصة به

وصورة أجناسه. (نفس المصدر/ ٤٨٣)

- العلة اضطرار ما. (نفس المصدر/ ٥٢٠)

- هي للعنصر بحرف ليم؟ وهي الصورة التي

من أجلها كانت المادة، وهي جوهر الشيء.

وهذه الطبيعة هي التي ماهيتها وصورتها في

أنها قابلة لغيرها وهي الصورة. (نفس

المصدر/ ١٠١٥)

- إن أفلاطون يقول: إن العلة تكون على

ثلاث جهات، وهي: الذي به، والذي منه،

والذي إليه. وهو العلة التي هي العقل. (في

النفس / ١١٦)

- إن كان الأول سبحانه علة تركيب أجزاء

العالم التي وجودها في التركيب فهو علة

وجودها ولا بد، وكل من هو علة وجود شيء

ما فهو فاعل له. (تهافت التهافت / ١٠٠)

- اسم العلة يقال باشتراك الاسم على

العلل الأربعة، أعني: الفاعل، والصورة،

إشراق / ٣٠ / ١، الشواهد الزبوتية / ٦٨)

- هي ما يجب به وجود شيء آخر، أو ما

يحصل به وجود شيء آخر.

- ما يتوقف وجود الشيء عليه. (مجموعه

مصنفات شيخ إشراق / ١ / ٣٧٧، ٣ / ٣٢)

- ما يجب بوجوده وجود شيء آخر بته دون

تصوّر تأخر. (نفس المصدر / ٢ / ٦٢)

- قد يقال العلة بإزاء ما يمتنع بعده

الشيء فقط، فمنها الفاعلية كالنجار

للكرسي، والصورية كهيئة الكرسي، والمادية

كالخشب، والغائية كحاجة الاستقرار. وهي

علة فاعلية للعلة الفاعلية، وإن كانت

معلولة لها في الوجود، ولكن ليس العلة

الغائية إلا ما في الذهن. (اللمحات / ١٢٨)

- إن العلة تتقدم على المعلول بالوجود.

(نفس المصدر/ ١٣٠)

- إن وجود المعلول يتعلّق بالعلة من حيث

إتها على الجهات التي هي بها علة من وجود

ما ينبغي وعدم ما لا ينبغي كالحاجة إلى

معاون أو وقت أو إرادة أو داعٍ موجب للإرادة.

(نفس المصدر/ ١٣٣)

- العلة في كل جنس جنس من

الموجودات هي أولى بالوجود والحقيقة من

الأشياء التي هي علة له في ذلك الجنس.

(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤)

- والهولي، والغاية. (نفس المصدر/ ١٥٥) المصدر/ ٦٢٨)
- الشيء قد يسلب عن الشيء، إما لمعنى بسيط يخضه، وهو الذي ينبغي أن يفهم ها هنا من ذاته. وإما لصفة غير خاصة له، وهو الذي ينبغي أن يفهم ها هنا من اسم العلة. (نفس المصدر/ ١٦٩)
- الذي يكون لغير علة ولا سبب هو عن الاتفاق. (مناهج الأدلة/ ٢٠١)
- ما يحتاج إليه الشيء في حقيقته أو وجوده.
- كل ذات يستلزم منه أن يكون وجود ذات أخرى إنما هو بالفعل من وجود هنا بالفعل، ووجود هذا ليس من وجود ذلك بالفعل. (المباحث المشرقية / ١ / ٤٥٨)
- إن العلة لا بد وأن تكون ملائمة للمعلول، فإننا نعقل بين النار والإحراق ضرباً من الملائمة لا توجد تلك الملائمة بين الماء والإحراق. (نفس المصدر/ ٤٦١)
- وجوب حصول العلة عند حصول المعلول. (نفس المصدر/ ٤٧٧)
- إن العلة قد تكون معدة وقد تكون مؤثرة. أما المعدة فجانز تقدمها على المعلول، إذ هي غير مؤثرة في المعلول، بل تقرب المعلول إلى حيث يمكن صدوره عن العلة. وأما المؤثرة فإنه يجب مقارنتها للأثر. (نفس المصدر/ ١٥٥)
- قد تطلق ويراد بها: العلة الفاعلية، والعلة المادية، والعلة الصورية، والعلة الغائية. (المبين/ ٣٨٠)
- ما يتوقف عليه وجود الشيء. (الإشارات والتنبيهات مع شرح الشرح ٣ / ١١، حاشية المحاكمات / ٢٨٧)
- علت شيء أن است كه وجود شيء برآن موقوف باشد اگر علت وجود او باشد يا عدم شيء اگر علت عدم او باشد. <sup>١</sup> (درة التاج ٣ / ٣٣)
- كل ما يحتاج الشيء في وجوده إليه يسمى علة. (شرح حكمة العين / ١٧٤، إيضاح المقاصد / ٩٤)
- عبارة عن معنى يجعل بالمحل فيتغير به حال المحل، ومنه يسمى المرض علة؛ لأنه بحلوله يتغير حال الشخص من القوة إلى الضعف. (التعريفات / ١٥٩)
- هي ما يتوقف عليه وجود الشيء، ويكون خارجاً مؤثراً فيه. (نفس المصدر/ ١٦٠)
- لها مفهومان، أحدهما: هو الشيء الذي يحصل من وجوده وجود شيء آخر ومن

١. علة الشيء هي ما يتوقف عليه وجود الشيء إن كانت العلة لوجوده، أو هي ما يتوقف عليه عدم الشيء إن كانت علة لعدم الشيء.



### العلة الأزلية

- من لا يعترف بوجود علل لا نهاية لها لا يقدر أن يثبت علة أولى أزلية؛ لأن وجود معلومات لا نهاية لها هي التي اقتضت وجوب علة أزلية من قبلها استفاد وجوداً ما لا نهاية له، وإلا فقد كان يجب أن تنتهي الأجناس التي كل واحد من أشخاصها محدث. وبهذا الوجه فقط أمكن أن يكون القديم علة للحوادث، وأوجب وجود الحوادث التي لا نهاية لها وجود أول قديم واحد سبحانه لا إله إلا هو. (تهافت / ١٦٥)

### العلة الأولى

- إن العلة الأولى واحدة، والواحد موجود في الأشياء المعلولة. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٤٣٩)

- العلة الأولى مبدعة، فاعلة، متممة الكل، غير متحركة. (نفس المصدر / ١٦٥)

- لا حقيقة في شيء من العلة الأولى؛ لأن كل شيء بما هو به مخلوط بحكمة الباري وبما هو مشتبه به مرفوع إلى الباري؛ لأنه محل الاعتدال في عالم الكون والفساد؛ لأنه لا واسطة. (المقاييسات / ٢٥٠)

- هو مبدع الكل، متمم الكل، غير

عدمه عدم شيء آخر. ثانيهما: هو ما يتوقف عليه وجود الشيء، فيمتنع بعدمه ولا يوجب وجوده. (الحكمة المتعالية ٢ / ١٢٧، شرح الهداية الأثرية / ٢٣٩)

- عبارة عن تطور العلة بطور المعلول وتنزله بمرتبته. (رسائل فلسفي، رسالة تحفة / ١٣٤)

- أن است كه محتاج باشد به او چيزی ديگر. (لمعات إلهية / ٢٤)

← السبب، العلة الثابتة.

### العلة الأولى السرمديّة

← الحياة.

### علة الإبداع

- هو الواحد الحقّ الأول، والعلة التي منها مبدأ الحركة، أعني المحرك مبدأ الحركة، هي الفاعل. فالواحد الحقّ الأول، إذ هو علة مبدأ حركة التهوي - أي الانفعال - فهو المبدع جميع المتهويّات. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٦٢)

### علة الإدراك

- هو التبصري من الهيولى. (تهافت / ٢٤٤)

وليس هو معنى زائداً عليها كالحال في المعلومات المادية. مثال ذلك: أن اللون هو شيء موجود بذاته في الجسم، وكونه علّة للبصر هو من حيث هو مضاف، والبصر ليس له وجود إلا في هذه الإضافة، ولذلك كانت المجردة من الهيولى جواهر من طبيعة المضاف، ولذلك اتحدت العلّة والمعلول في الصور المفارقة للمواد. ولذلك كانت الصور الحسية من طبيعة المضاف، كما تبين في كتاب النفس. (تهافت التهافت / ١٤١)

- وجدوا (الفلاسفة) أن الفعل متقدّم على القوة؛ لكون الفاعل متقدّماً على المفعول. ونظروا في العلل والمعلولات أيضاً، فأفضى بهم الأمر إلى علّة أولى هي بالفعل السبب الأول لجميع العلل. فلزم أن يكون فعلاً محضاً وألا يكون فيها قوة أصلاً؛ لأنه لو كان فيها قوة لكانت معلولة من جهة وعلّة من جهة، فلم تكن أولى. (نفس المصدر/ ٢٥٥)

- أما الفلاسفة فإنهم ذهبوا إلى أنّ الموجودات من حيث ذاتها، بعضها علّة حقيقية لبعض. وأثبتوا بين الممكنات أيضاً تلك العلّة. فكأنهم متفقون على أنّ العلّة الأولى هي واجب الوجود. (تهافت الفلاسفة للطوسي/ ٣٥٥)

متحرك، وأيضاً إنّية فقط، وأيضاً غير محض، يشتاقه كلّ شيء سواه ولا يشتاق إلى شيء سواه. وأيضاً هو وجود مطلق لكلّ وجود عقليّ وحسيّ. وأيضاً هو الواحد بالقول المطلق، لا كالجنس الواحد، ولا كالشخص الواحد. (نفس المصدر/ ٣١٧)

- إن كانت علّة أولى فهي علّة لكلّ وجود، وعلّة حقيقة كلّ وجود في الوجود. (الإشارات والتنبيهات / ١ / ١٨)

- وجود العلّة الأولى معلوم من وجود المعلول الآخر الأقرب إلينا الذي كلامنا فيه. (المعتبر في الحكمة / ٢ / ٢٦)

- إن كان ها هنا علّة أولى لجميع الموجودات، على ما تبين في العلم الطبيعي، فإن تلك العلّة هي أولى بالحقّ وبالوجود من جميع الموجودات، وذلك أن الوجود والحقّ إنما استفادته جميع الموجودات من هذه العلّة، فهو الموجود بذاته فقط والحقّ بذاته، وجميع الموجودات إنما هي موجودات وحقّ بوجوده وحقّه. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤)

- الفرق بين العلّة والمعلول أن العلّة الأولى وجودها بذاتها، أعني في الصور المفارقة. والعلّة الثانية وجودها بالإضافة إلى العلّة الأولى؛ لأن كونها معلولة هو نفس جوهرها،

← الله تعالى، العلة الفاعلة البعيدة، الذات.

### العلة الأولى الأزلية

← العلة الأولى، العلة، العلة الأزلية.

### العلة بالذات

← العلة.

### العلة بالعرض

← العلة.

### العلة بالقوة

- أما العلة التي بالقوة فإنها إذا صارت بالفعل فليس تبقى ومفعولها معاً؛ فإن البيت والبناء لا يفسدان معاً بل يفسد أحدهما ويبقى الثاني. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٩٧)

### العلة التامة

- إذا توقّف وجود الشيء على أمور كثيرة يكون كلّ واحد منها جزء السبب، والمجموع هو السبب التام. والعلة التامة هي التي يجب بها وجود الشيء. (سه رساله شيخ إشراف / ٢٧)

- العلة ما يتوقّف عليه وجود الشيء. وهو إما أن لا يحتاج الشيء إلى غيره، وهو العلة التامة... (الإشارات والتنبهات مع شرح الشرح / ٣ / ١١، حاشية المحاكمات / ٢٨٧)

- كلّ ما يحتاج الشيء في وجوده إليه يسمى علة. وهي إما تامة وهي جملة ما يتوقّف عليه وجود الشيء، وإما غير تامة وهي بعض ما يتوقّف عليه وجوده.

- العلة إما تامة أو ناقصة. فالتامة جميع ما يتوقّف عليه وجود الشيء من الفاعل والقابل والشروط وعدم المانع وكلّ ما له مدخل في التأثير. والناقصة بعض ما يتوقّف عليه وجود الشيء، كالفاعل لما له علة مادّية، والمادة له، والصورة، والغاية. وكلّ واحد منها يقال له: علة ناقصة؛ لأنه لا يجب في وجودها الشيء ولها مدخل في التأثير. (إيضاح المقاصد / ٩٤)

- علّت تامه عبارات است از مجموع ما يتوقّف عليه وجود الشيء ووجود شيء به او واجب شود. وناقصه آن است كه چنين نباشد.<sup>١</sup> (درة التاج / ٣ / ٣٣)

- مجموع الأمور التي يتوقّف عليها الشيء. (شرح حكمة الإشراف / ١٧٦)

- جميع ما يحتاج إليه الشيء هو العلة التامة. (مطالع الأنظار / ٦٨)

- هي جميع ما يتوقّف عليه وجود الشيء.

١. العلة التامة عبارة عن مجموع ما يتوقّف عليه وجود الشيء، وكان وجود الشيء بها واجباً. والناقصة ما لم يكن كذلك.

- علّة مستقلة آن است كه مستجمع  
جميع جهات محتاج اليه معلول باشد  
بحيٲثيتي كه با وجود آن، معلول در صدور  
خود به چيزي ديگر محتاج نباشد واز براي  
معلول حالت منتظره متحقق وثابت  
نباشد.<sup>٢</sup> (نفس المصدر/ ١٤٠)

← العلة، العلة التاقصة. الإرادة، السبب  
التام.

### العلة التمامية

- لكل معلول صناعي أربع علل، إحداها:  
علّة هيولانية، والثانية: علّة صورية، والثالثة:  
علّة فاعلية، والرابعة: علّة تمامية. مثال ذلك  
الكرسي والباب والسرير؛ فإنّ العلة الهيولانية  
فيها الخشب، والعلّة الصورية الشكل  
والتربيع، والعلّة الفاعلية النجار، والعلّة  
التمامية للكرسي القعود عليه وللسرير النوم  
عليه وللباب ليغلق على الدار. (رسائل إخوان  
الصفاء ١/ ٢٠١)

- هي المنافع التي ينالها الإنسان والحيوانات  
جميعاً من هذه الجواهر المعدنية بإذن الله.

- ما لا يتوقف المعلول إلا عليه، أو إلا عليه  
وعلى أجزائه. (شرح حكمة العين / ١٧٤)

- العلة التامة ما يجب وجود المعلول  
عندها.

- وقيل العلة التامة جملة ما يتوقف عليه  
وجود الشيء. وقيل هي تمام ما يتوقف عليه  
وجود الشيء، بمعنى أنه لا يكون وراءه شيء  
يتوقف عليه. العلة الناقصة بخلاف ذلك.  
(التعريفات / ١٦٠)

- العلة لها مفهومان، أحدهما: هو الشيء  
الذي يحصل من وجوده وجود شيء آخر،  
ومن عدمه عدم شيء آخر. وثانيهما: هو ما  
يتوقف عليه وجود الشيء، فيمتنع بعدمه ولا  
يوجب بوجوده.

والعلّة بالمعنى الثاني تنقسم إلى علّة  
تامة، وهي التي لا علّة غيرها على الاصطلاح  
الأول، وإلى علّة غير تامة... (الحكمة  
المتعالية ٢/ ١٢٧، شرح الهداية الأثيرية /  
٢٣٩)

- آن است كه معلول به غير او به چيز ديگر  
محتاج نباشد.

همه آن چيزي است كه معلول به آن  
محتاج است.<sup>١</sup> (لمعات إلهية / ٢٦)

مجموع ما يحتاج المعلول إليه.  
٢. العلة المستقلة (التامة) ما كانت مستجمعة لجميع  
الجهات المحتاج إليها المعلول، بحيث يكون  
صدور المعلول مع وجودها غير محتاج إلى شيء  
آخر، ولم يتحقق له حالة منتظرة بعدها.

١. هي ما لا يحتاج المعلول إلى شيء آخر غيره. هي

(نفس المصدر / ٢ / ٨٩)

### العلة الثانية

- الفرق بين العلة والمعلول أن العلة الأولى وجودها بذاتها، أعني في الصور المفارقة، والعلة الثانية وجودها بالإضافة إلى العلة الأولى؛ لأن كونها معلولة هو نفس جوهرها، وليس هو معنى زائداً عليها كالحال في المعلومات المادية، مثال ذلك: إن اللون هو شيء موجود بذاته في الجسم، وكونه علة للبصر هو من حيث هو مضاف، والبصر ليس له وجود إلا في هذه الإضافة، ولذلك كانت المجردة من الهوى جواهر من طبيعة المضاف؛ ولذلك اتحدت العلة والمعلول في الصور المفارقة للمواد؛ ولذلك كانت الصور الحسية من طبيعة المضاف كما تبين في كتاب النفس. (تهافت التهافت / ١٤١)

### علة الجملة

- هي غير شئ من آحادها، فهي علة أولاً للأحاد، ثم للجملة، وإلا فلتكن الأحاد غير محتاجة إليها، فالجملة إذا تمت بأحاديها لم تحتاج إليها، بل ربما كان شيء ما علة لبعض الأحاد دون بعض، فلم يكن علة للجملة على الإطلاق. (الإشارات والتبنيات / ٢ / ٢٥)

- كل غاية فهي باعتبار غاية، وباعتبار آخر خير، إما مظنون وإما حقيقي. فهذا حال الخير والعلة التمامية. (الشفاء، الإلهيات / ٢٩٦)

- هي التي تكون سائر الأشياء لأجلها، ولا تكون هي من أجل شيء آخر... فمن جوز أن تكون العلة التمامية تستمر واحدة بعد أخرى فقد رفع العلة التمامية في نفسها، وأبطل طبيعة الخير التي هي العلة التمامية. (نفس المصدر / ٣٤٠)

- العلة أربع: ما منه وجود الشيء وهو العلة الفاعلية، وما لأجله وجود الشيء وهو العلة الغائية التمامية... (رسائل ابن سينا / ٢٤٣)

- إلى ما لأجله الشيء، وليس منه، يسمى علة تمامية وغائية، وهو كالأستكانان، للبيت، والصلوح للجلوس للكرسي.

(مقاصد الفلاسفة / ١٩٠)

- قد تقال العلة بنوع رابع، وهي العلة التي هي التمام المقصود بفعل الفاعل، مثل الصحة التي هي المقصودة بالمشي والريضة. والدليل على ذلك أنه إذا قيل: لم يمشي فلان ويرتاض؟ قلنا: ليكون صحيحاً.

(تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٨٤)

← العلة الغائية، الدهرية.

## علّة الشيء

- لكل معلول صناعي أربع علل، إحداها:  
علّة هيولانية، والثانية: علّة صورية، والثالثة  
علّة فاعلية، والرابعة: علّة تامة. مثال ذلك  
الكرسيّ والباب والسرير؛ فإنّه العلّة الهيولانية  
فيها الخشب، والعلّة الصورية الشكل  
والترتيب، والعلّة الفاعلية النجار، والعلّة  
التامة للكرسي القعود عليه وللسرير النوم  
عليه وللباب ليغلق على الدار. (رسائل  
إخوان الصفاء ٢٠١/١)

- هي دوران الأفلاك وحركات الكواكب  
حول الأركان الأربعة التي هي النار والهواء  
والماء والأرض. (نفس المصدر ٨٩ / ٢)  
- ما به وجود الشيء، وهو العلّة الصورية.  
(رسائل ابن سينا / ٢٤٣)

- هي الصورة التي للمادة قوة على غيرها مما  
لا يجتمع معها. (الشفاء، الطبيعيات / ١٩٩)

- العلّة التي هي جزء من قوام الشيء يكون  
به هوما هو بالفعل. (الشفاء، الإلهيات /  
٢٥٧، التحصيل / ٥١٩، تعليقة على الشفاء  
لصدر الدين الشيرازي / ٢٢٢)

- هي جزء من قوام الشيء، يكون الشيء  
بها هو ما هو بالفعل. (نفس المصدر)  
- هي تمام كلّ شيء، وقد تسمّى علّة  
صورية. (تهافت الفلاسفة / ٢٥٨)

- ما نسبته نسبة الصورة، يسمّى علّة

- علّة الشيء ما يتوقّف عليه ذلك الشيء،  
وهي قسمان، الأول: ما يتقوم به الماهية من  
أجزائها ويسمّى علّة الماهية. والثاني: ما  
يتوقّف عليه اتّصاف الماهية المتقومة  
بأجزائها بالوجود الخارجي، ويسمّى علّة  
الوجود. وعلّة الماهية إمّا أن يجب بها وجود  
المعلول بالفعل أو بالقوة، وهي العلّة المادية.  
وإمّا أن يجب بها وجوده، وهي العلّة  
الصورية.

وعلّة الوجود إمّا أن يوجد منها المعلول،  
أي يكون مؤثراً في المعلول موجداً له وهي  
العلّة الفاعلية أو لا. وحينئذ إمّا أن يكون  
المعلول لأجلها وهي العلّة الغائية أو لا. وهي  
الشرط إن كان وجودياً وارتفاع الموانع إن كان  
عدمياً. (التعريفات / ١٦٠)

## العلّة الصورية

- وأما العلّة الصورية فصورتها التي باتّحادها  
بعضه كان الكائن منها، أو بمفارقة لعنصره  
كان الفاسد منها. (رسائل الكندي الفلسفية /  
٢١٨)

- الصور ليست علّة صورية للمادة، بل صورة  
للمادة، وهي علّة صورية للمركّب وليست علّة  
للمركّب. (التعليقات للفارابي / ٦)

- هي جزء الشيء الذي يجب عند حصوله الشيء. (المباحث المشرقية ١ / ٤٥٨)

- العلة إما علل لماهية الشيء أو علل لوجوده. والأولى تنقسم إلى ما يكون به الشيء بالقوة وهو المادة، وإلى ما يكون به الشيء بالفعل وهو الصورة. (شرحي الإشارات للظوسي ١ / ١٩٢)

- العلة ما يتوقف عليه وجود الشيء، وهو أن لا يحتاج الشيء إلى غيره وهو العلة الثابتة، أو يحتاج وهو مستحيل أن يكون نفسه، بل إما داخل فيه أو خارج عنه. والدّاخل إما أن يكون الشيء به بالفعل وهو العلة الصورية، أو بالقوة وهو العلة المادية.

- علة الماهية إما أن تكون الماهية معها بالقوة وهي المادية، أو بالفعل وهي الصورية. (الإشارات والتنبيهات مع شرح الشرح ٣ / ١١)

- العلة إما داخلية في المعلول أو خارجة. والأول إن كان الجزء الذي يحصل المعلول مع حصوله فهو الصورة. (إيضاح المقاصد / ٩٥)

- العلة الناقصة إما أن تكون جزءاً من المعلول أو خارجة عنه. والأول إما أن يكون المعلول به بالفعل وهو الصورة... (مطالع الأنظار / ٦٨)

- هي إذا حصلت كان الشيء - أي

صورية. (مقاصد الفلاسفة / ١٩٠)

- هي التي يلزم منها وجود الشيء. (مجموعه مصنفات شيخ اشراق ١ / ٣٠)

- إن الفرق بين العلة الفاعلة والعلة التي هي الصورة أن العلة الفاعلة والمحركة هي متقدمة على الذي تكوّنه وتحركه، والعلة الصورية والمادية فهي مع الكون. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٨٦)

- العلة إما أن تكون جزءاً للشيء؛ وهذا ينقسم إلى ما يكون به الشيء بالفعل وهي الصورية... (نفس المصدر ١ / ٣٧٨)

- الشيء الذي يفقر إليه الشيء إما أن يكون جزءاً منه أو لا يكون. فإن كان جزءاً منه فإما أن يكون هو الجزء الذي لأجله يكون الشيء بالقوة، وهو العلة المادية. وإما أن يكون هو الجزء الذي لأجله يكون الشيء بالفعل، وهو العلة الصورية. (شرحي الإشارات للترازي ١ / ١٩٢)

- الماهية المركبة إما أن يكون جزؤها شيئاً به تكون تلك الماهية بالقوة وذلك الجزء هو المادة، أو تكون بالفعل وذلك هو الصورة، وهذان الجزءان يسميان بالعلة المادية والعلة الصورية، وأما سبب الوجود فإنه هو العلة الفاعلية، وأما ما لأجله الشيء فهو العلة الغائية. (لباب الإشارات / ٨٠)

- ما به الشّيء بالفعل، أي ما يقارن لوجوده وجود الشّيء، بمعنى أن لا يتوقّف بعد وجوده على شيء آخر. (كشّاف اصطلاحات الفنون / ١٠٣٩)

- جزء شيء يا درآن قوّه بودن واستعداد مأخوذ ويا فعليتّ وتحصّل معتبراست، أوّل را علّت مادّيّه مى گویند ودوم را علّت صورتيه<sup>١</sup>. (لمعات إلهية / ٢٤)

← الصّورة، العلة، علة الشيء، العلة الغائية، العلة الفاعليّة، العلة المادّيّة، الدهريّة.

### العلة الطبيعيّة

- العلل الطبيعيّة أربع: ما منه كان الشّيء، أعني عنصره، وصورة الشّيء التي بها هو ما هو، ومبتدأ حركة الشّيء التي هي علة، وما من أجله فعل الفاعل مفعوله. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٦٩)

- كلّ علة طبيعيّة إمّا أن تكون عنصراً وإمّا صورة، وإمّا فاعلاً، وإمّا ما من أجله فعل الفاعل. (نفس المصدر / ٢٤٧)

← الصّورة، العنصر.

المعلول - موجوداً بالفعل لا بها فقط بل بها وبغيرها، كصورة التّسريع بالنّسبة إلى التّسريع. (شرح حكمه العين / ١٧٥)

- علة الماهيّة إمّا أن يكون الماهيّة بالقوّة وهي المادّيّة، أو بالفعل وهي الصّوريّة. (حاشية المحاكمات / ٢٨٦)

- العلة هو ما يتوقّف عليه وجود الشّيء إمّا أن لا يحتاج الشّيء إلى غيره وهو العلة التامة، أو يحتاج ويستحيل أن يكون نفسه، بل إمّا داخل فيه أو خارج عنه. والدّاخل إمّا أن يكون الشّيء به بالفعل وهو العلة الصّوريّة... (نفس المصدر / ٢٨٧)

- العلة للشّيء إمّا جزؤه أو خارج عنه. والجزء إمّا الجزء الذي به الشّيء بالقوّة أو الذي به بالفعل، وهما المادّة والصّورة. (تعليقة على الشّفاء لصدر الدّين الشيرازي / ٢٢٤)

- إن العلة إمّا أن تكون جزءاً للشّيء أو لا تكون. والجزء ينقسم إلى ما به يكون الشّيء بالفعل وهي الصّورة وإلى ما به يكون الشّيء بالقوّة وهي المادّة. (الحكمة المتعاليّة / ٢ / ١٢٨)

- هي التي تكون جزءاً من المعلول، لكن يجب بها أن يكون المعلول موجوداً بالفعل. (شرح الهداية الأثيريّة / ٢٤٠)

١. إن جزء الشّيء إمّا أن تعتبر فيه القوّة والاستعداد وإمّا الفعلية والتّحصّل. يسمّى الأوّل العلة المادّيّة، والثاني العلة الصّوريّة.



### العلة العقلية

- العلة العقلية يجوز أن يتوقف إيجابها لأثرها على شرط منفصل... لنا: إن الجواهر يوجب قبول الأعراض بأسرها، ولكن صحة كل عرض مشروط بانتفاء ضده عن المحل. (محصل / ١٠٨)

- ما يحتاج إليه الشيء إما في ماهيته كالمادة والصورة، أو في وجوده كالغاية والفاعل والموضوع. (كشاف اصطلاحات الفنون / ١٠٣٨)

### علة العلل

← العلة الفاعلة البعيدة.

### العلة العنصرية

- أعني (الكندي) بالعنصرية عنصر الشيء الذي منه يكون الشيء، كالذهب الذي هو عنصر الدينار الذي منه كون الدينار. (رسائل الكندي الفلسفية / ٢١٧)

- إن كل كائن ففي عنصر ما، فعلة كون كل كائن وفساد كل فاسد علة عنصرية، هي عنصره الذي كان منه أو فسد منه؛ لأنه لو لم يكن له عنصر لم يكن ولم يفسد؛ لأنه لا بد للكائن الفاسد من موضوع يتعقبه الكون والفساد. (نفس المصدر ٢١٨)

- هي جزء من قوام الشيء، يكون بها

الشيء هو ما هو بالقوة وتستقر فيها قوة وجوده، وبالفاعل: العلة التي تفيد وجوداً مابياً لذاتها، أي لا تكون ذاتها بالقصد الأول محلاً لما يستفيد منها وجود شيء يتصور بها، حتى يكون في ذاتها قوة وجوده إلا بالعرض. ومع ذلك فيجب ألا يكون ذلك الوجود من أجله من جهة ما هو فاعل، بل إن كان ولا بد فباعتبار آخر... زنعني بالغاية: العلة التي لأجلها يحصل وجود شيء مباين لها. (الشفاء، الإلهيات / ٢٥٧)

- العلة التي هي جزء من قوام الشيء يكون بها الشيء هو ما هو بالقوة، وتستقر فيها قوة وجوده. (نفس المصدر)

- العلة التي يكون بها الشيء هو ما هو بالقوة. (التحصيل / ٥١٩)  
- ما نسبته إلى المعلول نسبة الخشب إلى الكرسي، يسمى علة عنصرية. (مقاصد الفلاسفة / ١٩٠)

← العنصر، العلل الأربعة.

### العلة الغائية

- الغاية التي تقصد إليها الحركة، وهي العلة الغائية.  
- هو الغرض الذي لأجله صنع التجار هذه المادة. (الجمع بين رأيي الحكيمين / ٢٩)

عند الفاعل لا الواقعة عيناً. (مجموعه مصنفات شيخ إشراق / ١ / ٣٠ و ٣٧٨)

- قد يقال العلة بإزاء ما يمتنع بعدمه الشيء فقط، فمنها الفاعلية كالنجار للكرسي، والصورية كهيئة الكرسي، والمادية كالخشب، والغائية كحاجة الاستقرار. وهي علة فاعلية للعلة الفاعلية، وإن كانت معلولة لها في الوجود، ولكن ليس العلة الغائية إلا ما في الذهن. (اللمحات / ١٢٨)

- ما لأجله الشيء وليس منه، يسمى علة تمامية وغائية، وهو كالاستيكان، للبيت، والصلوح للجلوس للكرسي. (مقاصد الفلاسفة / ١٩٠)

- العلة الغائية إنما يجب وجودها في الأعيان عند الوصول إلى الغاية. (المباحث المشرقية / ٢١٩)

- هي التي لأجلها الشيء. (نفس المصدر / ٤٥٨)

- الماهية المركبة إما أن يكون جزؤها شيئاً به تكون تلك الماهية بالقوة وذلك الجزء هو المادة، أو تكون بالفعل وذلك هو الصورة. وهذان الجزءان يسميان بالعلة المادية والعلة الصورية. وأما سبب الوجود فإنه هو العلة الفاعلية. وأما ما لأجله الشيء فهو العلة الغائية. (لباب الإشارات / ٨٠)

- العلة الغائية استبقاء الأمور التي لا تبقى بأعدادها واستحفاظها بأنواعها. (الشفاء، الطبيعيات / ١٩٩)

- العلة الغائية ليست معلولة لسائر العلل لا لأنها علة غائية، ولكن لأنها ذات كون. (الشفاء، الإلهيات / ٢٩٣)

- العلة التي لأجلها يحصل وجود شيء مباين لها. (نفس المصدر / ٢٥٧)

- إن العلة الغائية إذا ثبت وجودها ثبت تناهيها؛ وذلك لأن العلة التمامية هي التي تكون سائر الأشياء لأجلها، ولا تكون هي من أجل شيء آخر. (نفس المصدر / ٣٤٠)

- العلة الغائية - التي لأجلها الشيء - علة بماهيتها، ومعناها لعلية العلة الفاعلية، ومعلولة لها في وجودها، فإن العلة الفاعلية علة ما لوجودها إن كانت من الغايات التي تحدث بالفعل، وليست علة لعليتها ولا لمعناها. (الإشارات والتنبيهات / ٢ / ١٦)

- ما لأجله وجود الشيء. (رسائل ابن سينا / ٢٤٣، التحصيل / ٥١٩، حاشية المحاكمات / ٢٨٩)

- هي التي لأجلها اتخذ الشيء، كحاجة الاستقرار للكرسي. (سه رساله شيخ إشراق / ٢٧)

- هي التي لأجلها الشيء. ما هي متمثلة

وهو الداعي والغاية. (مطالع الأناظر / ٦٩)  
 - العلة ما يتوقف عليه الشيء. وهو إما أن لا يحتاج الشيء إلى غيره وهو العلة الثامة، أو يحتاج. وهو مستحيل أن يكون نفسه بل إما داخل فيه، أو خارج عنه. والدّاخل إما أن يكون الشيء به بالفعل وهو العلة الصّوريّة، أو بالقوة وهو العلة المادّية. والخارج إما أن يكون ما فيه وجود الشيء وهو الموضوع، أو ما منه وجوده وهو الفاعل، أو ما لأجله وجوده وهو الغاية. (الإشارات والتنبيهات مع شرح الشرح ١١ / ٣)

- العلة الغائيّة إن كانت لأجلها الشيء، كالجلوس على السرير بالنسبة إليه... (شرح حكمة العين / ١٧٦)

- علة الوجود إما مقارنة للمعلول أو مباينة له. والأولى الموضوع، والثانية إما أن تكون علّيتها هي الإيجاد نفسه وهي العلة الفاعليّة، أو كونه علة للإيجاد بأن يكون الإيجاد لأجله، وهي العلة الغائيّة. (حاشية المحاكمات / ٢٨٦)

- العلة إما أن تكون جزءاً لوجود الشيء المعلول أو لا تكون جزءاً لوجوده؛ فالتي هي جزء لوجوده تنقسم إلى ما به يكون الشيء موجوداً بالفعل وهي الصّورة، وإلى ما به يكون الشيء موجوداً بالقوة وهي العنصر. والتي هي

- إن العلة الغائية علة فاعلية لعلية العلة الفاعلة؛ وذلك لأنّ الحيوان يمكنه أن يتحرّك يمنة وأن يتحرّك يسرة؛ فقبل رجحان أحدهما على الآخر يكون فاعلاً بالقوة. فإذا تصوّر نفعاً في إحدى الحركتين يصير ذلك التصرّو علة مؤثّرة في صيرورة القوة علة بالفعل لإحدى الحركتين دون الأخرى. (نفس المصدر)

- الشيء الذي يفتقر إليه الشيء إما أن يكون جزءاً منه أو لا يكون... وأما الذي لا يكون جزءاً من الشيء فإنما أن يكون مؤثراً في وجود الشيء وهو العلة الفاعليّة، أو مؤثراً في علية العلة الفاعليّة وهي العلة الغائيّة. (شرحي الإشارات / ١٩٢)

- التي لأجلها الشيء علة، لماهيتها ومعناها.

- لعلية العلة الفاعلة، ومعلولة لها في وجودها. (شرحي الإشارات للظوسي / ١٩٣)  
 - إن كان حصول المعلول لأجلها (العلة الخارجية) فهي العلة الغائيّة. (إيضاح المقاصد / ٩٥)

- العلة التافضة الخارجة عن المعلول إما أن تكون مؤثّرة في وجوده، أي يكون وجود المعلول منها وهو الفاعل، أو تكون مؤثّرة في مؤثريّة الفاعل، أي الفاعل لأجله صار فاعلاً

### العلة الفاعلية

- أعني (الكندي) بالفاعلة صانع الدينار الذي وحداً صورة الدينار بالذهب. وأعني بالتمامية ما له أحد الصانع صورة الدينار بالذهب، التي هي المنفعة بالدينار ونيل المطلوب به. (رسائل الكندي الفلسفية / ٢١٨)

- أما العلة الفاعلة فعنها بحثنا فهي مطلوبنا، وبوجدانها إنما نجد العلة التمامية؛ لأنّ العلة التمامية: إما أن تكون فوق العلة الفاعلة، أعني ملجئة له إلى الفعل، أو تكون هي العلة الفاعلة بعينها، أعني أنه لم يضطرّها إلى الفعل شيء، وأنها إنما فعلت لأنها لا بغير. (نفس المصدر)

- العلة الفاعلة بما هي به علة أشرف من المعلول بما هو معلول. (نفس المصدر / ٢٤٨)

- الواحد ما تصدر عنه بداية الحركة والسكون، وهي العلة الفاعلية. (الجمع بين رأبي الحكيمين / ٢٩)

- إته، عزوجل هو العلة الفاعلة، الواحد الحق، ومبدع كل شيء، على حسب ما بينه

ليست بجزء إما أن يكون ما لأجله الشيء وهي الغائية... (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٢٢)

- العلة للشيء إما جزؤه أو خارج عنه، والجزء إما الجزء الذي به الشيء وبالقوة أو الذي به بالفعل وهما المادة والصورة، والخارج إما لأجل الشيء وهو الغاية... (نفس المصدر / ٢٢٤)

- إن العلة إما أن تكون جزءاً للشيء أو لا تكون... والتي ليست بجزء إما أن تكون ما لأجله الشيء وهي الغاية... (الحكمة المتعالية ٢ / ١٢٨)

- هي التي لأجلها وجود المعلول، كالغرض المطلوب من الكوز. (شرح الهداية الأثرية / ٢٤٠)

- هي ما تقتضي فاعلية الفاعل. (المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي / ١٣٨)

← العلة، العلة الصورية، العلة الفاعلية، العلة المادية، علة الشيء، الغاية، الموضوع.

### العلة الغير التامة

← العلة التامة، العلة التاقصة.

### العلة الفاعلة

← العلة الفاعلية.

١ - كذا في المصدر.

٢ - كذا في المصدر.

(رسائل ابن سينا / ٢٤٣)

- العلة التي تفيد وجوداً مابيناً لذاتها، أي لا تكون ذاتها بالقصد الأول محلاً لما يستفيد منه الوجود. (التحصيل / ٥١٩)

- ما منه الشيء، كالتجار للكرسي، ويسمى علة فاعلية، وكذلك الأب للابن، والنار للحرارة. (مقاصد الفلاسفة / ١٩٠)

- العلة الفاعلية إما أن تفعل بالطبع كالنار تحرق، والشمس تنور. وإما أن يكون بالإرادة كالإنسان يمشي. (نفس المصدر)

- العلة الفاعلة قد تفعل بالطبع كالنار في الإحراق والصعود إلى المحيط والحجرفي الهبوط، وقد تكون بالإرادة كالإنسان فيما يعمله برويته وصناعته، وقد تكون بهما جميعاً. (المعتبر في الحكمة ٢ / ٦٦)

- قد يقال العلة بإزاء ما يمتنع بعده الشيء فقط، فمنها الفاعلية، كالنجار للكرسي، والصوربة كهيئة الكرسي، والمادية كالخشب، والغائية كحاجة الاستقرار. وهي علة فاعلية للعلة الفاعلية، وإن كانت معلولة لها في الوجود، ولكن ليس العلة الغائية إلا ما في الذهن. (اللمحات / ١٢٨)

- هي ما به وجود الشيء. (مجموعه مصنفات شيخ إشراق / ٣٠)

- ليس بجزء إما أن يكون ما لأجله الشيء

أفلاطون في كتبه في الربوبية، مثل «طيماوس» و«بوليطيا»، وغير ذلك من سائر أقاويله. (نفس المصدر / ١٠٢)

- لكل معلول صناعي أربع علل، إحداها: علة هيولانية، والثانية: علة صوربة، والثالثة: علة فاعلية، والرابعة: علة تامة. مثال ذلك الكرسي والباب والسرير؛ فإن العلة الهيولانية فيها الخشب، والعلة الصورية الشكل والترتيب، والعلة الفاعلية النجار، والعلة التامة للكرسي القعود عليه وللسرير النوم عليه وللباب ليغلق على الدار. (رسائل إخوان الصفاء / ١٢٠)

- العلة الغائية - التي لأجلها الشيء - علة بماهيتها ومعناها لعلية الفاعلية، ومعلولة لها في وجودها؛ فإن العلة الفاعلية علة ما لوجودها إن كانت من الغايات التي تحدث بالفعل، وليست علة لعليتها ولا لمعناها. (الإشارات والتنبيهات / ٢ / ١٦)

- العلة التي تفيد وجوداً مابيناً لذاتها، أي لا تكون ذاتها بالقصد الأول محلاً لما يستفيد منها وجود شيء يتصور بها حتى يكون في ذاتها قوّة وجوده إلا بالعرض. (الشفاء، الإلهيات / ٢٥٧، تعليقه على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٢٣)

- ما منه وجود الشيء، وهو العلة الفاعلية.

وجود الشيء وهو العلة الفاعلية... (شرحي  
الإشارات للزري / ١٩٢)

- العلة الغائية - التي لأجلها الشيء - علة  
بماهيته ومعناها لعلية العلة الفاعلية...  
فإن العلة الفاعلية علة ما لوجودها إن كانت  
من الغايات التي تحدث بالفعل، وليس علة  
لعليتها ولا معناها. (شرحي الإشارات  
للطوسي / ١٩٣)

- العلة إما علل لماهية الشيء أو علل  
لوجوده. والأولى تنقسم إلى ما يكون به  
الشيء بالقوة وهو المادة، وإلى ما يكون به  
الشيء بالفعل وهو الصورة. والثانية تنقسم  
إلى ما يكون علة بمقارنة الذات أو بمباينتها.  
والأول هو الموضوع، والثاني ينقسم إلى ما  
يكون علته هو الإيجاد نفسه، أو كونه علة  
للإيجاد بأن يكون الإيجاد لأجله، والأول هو  
الفاعل. (الإشارات والتنبيهات مع الشرح / ٣  
(١)

- عبارة عن ما وجود غيره مستفاد من  
وجوده، ووجوده غير مستفاد من وجود ذلك  
الغير، كالتجار بالنسبة إلى الشرير. (المبين /  
٣٨٠)

- علة ناقصة منقسم من شئ به أن كنه  
جزئى باشد از معلول وبه آن كنه جزئى نباشد  
از آن، وجزء، یا آن باشد كه شئ به او بالفعل

وهي الغائية، أو ما يكون به الشيء وهو خارج  
عنه، وهو العلة الفاعلية. (نفس المصدر / ١  
٣٧٨)

- العلة الفاعلة، أعني من حيث ابتداء  
التغيير والتكوّن الأول الذي منه أولاً يكون  
التكوّن... مثل كون المشي علة فاعلة  
للصحة، والأب أيضاً علة فاعلة للولد.  
(تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٨٤)

- إن الفرق بين العلة الفاعلة والعلة التي  
هي الصورة: أن العلة الفاعلة والمحركة هي  
متقدمة على الذي تكونه وتحركه، والعلة  
الصورية والمادية فهي مع الكون. (نفس  
المصدر / ١٤٨٦)  
- هي التي تكون سبباً لحصول شيء آخر.  
(المباحث المشرقية / ١ / ٤٥٨)

- الماهية المركبة إما أن يكون جزؤها شيئاً  
به تكون تلك الماهية بالقوة وذلك الجزء هو  
المادة، أو تكون بالفعل وذلك هو الصورة.  
وهذان الجزءان يسميان بالعلة المادية والعلة  
الصورية. وأما سبب الوجود فإنه هو العلة  
الفاعلية، وأما ما لأجله الشيء فهو العلة  
الغائية. (لباب الإشارات / ٨٠)

- الشيء الذي يفتقر إليه الشيء إما أن  
يكون جزءاً منه أولاً يكون... وأما الذي لا  
يكون جزءاً من الشيء فإما أن يكون مؤثراً في

(الإشارات والتنبيهات مع الشرح ١١ / ٣)  
 - العلة النَّاقصة هي الفاعلية إن كان منها وجود الشيء، كالتجار بالنسبة إلى التبرير.  
 (شرح حكمة العين / ١٧٦)  
 - علة الوجود إما مقارنة للمعلول أو مباينة له، والأولى الموضوع. والثانية إما أن يكون علّيتها هي الإيجاد نفسه، وهي العلة الفاعلية... (حاشية المحاكمات / ٢٨٦)  
 - العلة التي تفيد وجوداً متبايناً لذاتها، أي لا يكون ذاتها بالقصد الأول محلاً لما يستفيد منها.  
 - ما منه وجود الشيء المباين. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٢٣)  
 - العلة للشيء إما جزؤه أو خارج عنه، والجزء إما الجزء الذي به الشيء بالقوة أو الذي به بالفعل، وهما المادة والصورة. والخارج إما لأجله الشيء وهو الغاية أو لا وهو الفاعل. (نفس المصدر / ٢٢٤)  
 - إن العلة إما أن تكون جزءاً للشيء أو لا تكون... والتي ليست بجزء إما أن يكون ما لأجله الشيء... أو ما يكون به الشيء هو الفاعل. (الحكمة المتعالية ١٢٨ / ٢)  
 - هي التي يكون منها وجود المعلول.  
 (شرح الهداية الأثيرية / ٢٤٠)  
 ← العلة، العلة الصورية، العلة الغائية،

باشد وأن صورت است چون صورت كرسى، يا أن كه شيء به او بالقوة باشد وأن مادّه است چون خشب كرسى را، وأن چه جزء نیست از آن یا ما به المعلول است یعنی آن كه مفید وجود او است وأن فاعل است. <sup>١</sup> (درة التاج ٤٣ / ٣)  
 - إن كانت العلة خارجة فإن كان حصول المعلول مستفاداً منها فهي العلة الفاعلية. (إيضاح المقاصد / ٩٥)  
 - العلة النَّاقصة الخارجة عن المعلول، إما أن تكون مؤثرة في وجوده، أي يكون وجود المعلول منها وهو الفاعل... (مطالع الأنظار / ٦٩)  
 - العلة ما يتوقف عليه وجود الشيء، وهو إما أن لا يحتاج الشيء إلى غيره وهو العلة التامة، أو يحتاج وهو مستحيل أن يكون نفسه بل إما داخل فيه أو خارج عنه... والخارج إما أن يكون ما فيه وجود الشيء وهو الموضوع، أو ما منه وجوده وهو الفاعل.  
 ١. العلة تنقسم إلى ما هو جزء من المعلول وما ليس بجزء منه. والجزء إما ما يكون به الشيء بالفعل وهي الصورة، مثل صورة التبرير، وإما ما يكون به الشيء بالقوة وهي المادة، مثل خشب التبرير. وما ليس بجزء من العلة فما به المعلول بمعنى كونه مفيداً لوجوده في الفاعل.

## العلة المادّية

- ما فيه وجود الشّيء، وهو العلة المادّية.  
(رسائل ابن سينا / ٢٤٣)
- ما لا بدّ من وجوده لوجود الشّيء.  
(تهافت الفلاسفة / ٢٥٨)
- إنّ العلة إمّا أن تكون جزءاً للشّيء وبه  
يصحّ أن يكون الشّيء بالقوّة، وهي المادّية...  
(مجموعه مصنفات شيخ إشراف / ٣٧٨)
- إن الفرق بين العلة الفاعلة والعلة التي  
هي الصورة: أن العلة الفاعلة والمحرّكة هي  
متقدّمة على الذي تكوّنه وتحركه، والعلة  
الصورية والمادّية فهي مع الكون. (تفسير ما  
بعد الطبيعة / ١٤٨٦)
- هي الجزء الّذي لا يجب عند حصوله  
الشّيء بل إمكان حصوله. (المباحث  
المشرقية / ١ / ٤٥٨)

- الماهيّة المركّبة إمّا أن يكون جزءها شيئاً  
به تكون تلك الماهيّة بالقوّة، وذلك الجزء هو  
المادة، أو تكون بالفعل وذلك هو الصورة.  
وهذا الجزءان يسمّيان بالعلة المادية والعلة  
الصورية، وأما سبب الوجود فإنّه هو العلة  
الفاعلية، وأما ما لأجله الشّيء فهو العلة  
الغائيّة. (لباب الإشارات / ٨٠)

- هي كالخشب بالنسبة إلى السّيرير. فإن  
كانت لم تقترن بها الصّورة الممكنة لها،

## العلة التّاقصة، الدهريّة.

## العلة الفاعلة البعيدة

- العلة الفاعلة البعيدة فكالرامي بسهم  
حيواناً قتلته، فالرامي بالسهم هو علة قتل  
المقتول البعيدة، والسهم علة المقتول  
القريبة، فإنّ الرامي فعل حفز السهم، قصداً  
لقتل المقتول، والسهم فعل قتل الحيّ  
بجرحه إيّاه، وقبول الحيّ من السهم أثراً  
بالمماشاة. (رسائل الكندي الفلسفية / ٢١٩)
- أمّا العلة الفاعلة البعيدة لكون كل كائن  
وفاسد، وكل محسوس ومعقول، (هو) العلة  
الأولى، أعني الله جلّ ثناؤه، المبدع للكل،  
والمتمّم للكل، علة العلل، ومبدع كل فاعل.  
(نفس المصدر / ٢١٩)

## العلة الفياضة

← الحدوث الذاتيّ.

## العلة القديمة

- إن الفلاسفة لا يجوزون عللاً ومعلولات لا  
نهاية لها؛ لأنه يؤدي إلى معلول لا علة علة،  
ويوجبونها بالعرض من قبل علة قديمة،  
ولكن لا إذا كانت مستقيمة ومعاً، ولا في مواد  
لا نهاية لها، لا إذا كانت دوراً. (تهافت

التهافت / ١٥٩)



عنه، والأول إن كان الجزء الذي باعتباره يحصل المعلول بالقوة فهو المادة. (إيضاح المقاصد / ٩٤)

- العلة الناقصة إما أن تكون جزءاً من المعلول أو خارجة عنه. والأول إما أن يكون المعلول به بالفعل وهو الصورة، أو يكون المعلول به بالقوة، وهي المادة. (مطالع الأنظار / ٦٨)

- العلة ما يتوقف عليه وجود الشيء. وهو إما أن لا يحتاج الشيء إلى غيره وهو العلة التامة، أو يحتاج وهو مستحيل أن يكون نفسه، بل إما داخل فيه أو خارج عنه. والداخل إما أن يكون الشيء به بالفعل وهو العلة الصورية، أو بالقوة وهو العلة المادية ... - علة الماهية إما أن تكون الماهية معها بالقوة وهي المادية ... (الإشارات والتنبهات مع الشرح / ٣ / ١١)

- العلة الناقصة إن كانت داخلية في المعلول فهي المادية والقابلية؛ لأن أجزاء الشيء إذا وجدت مع عدم ذلك الشيء كانت قابلة لتحقيق ذلك الشيء إن كان بها وجود الشيء بالقوة. (شرح حكمة العين / ١٧٥)

- العلة هو ما يتوقف عليه وجود الشيء إما أن لا يحتاج الشيء إلى غيره ...، أو يحتاج،

سميت إذ ذاك هيولى، وإن اقترنت بها الصورة الممكنة لها، سميت إذ ذاك موضوعاً. (المبين / ١٢٣)

- الشيء الذي يفتقر إليه الشيء إما أن يكون جزءاً منه أو لا يكون؛ فإن كان جزءاً منه فإما أن يكون هو الجزء الذي لأجله يكون الشيء بالقوة وهو العلة المادية ... (شرحي الإشارات للرازي / ١ / ١٩٢)

- العلة إما علل لماهية الشيء أو علل لوجوده. والأولى تنقسم إلى ما يكون به الشيء بالقوة وهو المادة ... (شرحي الإشارات للطوسي / ١ / ١٩٢ الإشارات والتنبهات مع الشرح / ٣ / ١١)

- علت ناقصة منقسم مى شود به آن كه جزئى باشد از معلول وبه آن كه جزئى نباشد از آن وجزء یا آن باشد كى شيء به او بالفعل باشد وآن صورت است چون صورت كرسى یا آن كه شىء به او بالقوة باشد وآن ماده است. <sup>١</sup> (درة التاج / ٣ / ٤٣)

- العلة إما داخلية في المعلول أو خارجة

١. العلة الناقصة تنقسم إلى قسمين: ما يكون جزءاً من المعلول، وما لم يكن جزءاً منه. والذي هو جزء إما هو الذي يكون به الشيء بالفعل وهو الصورة، كصورة الشير، وإما هو الذي به الشيء بالقوة وهو المادة.

- ما به الشّيء بالقوّة. (كتشاف اصطلاحات  
الفنون / ١٠٤٠)

- جزء شىء يا درآن قوّه بودن واستعداد  
مأخوذ ويا فعليت وتحصل معتبراست. أوّل  
راعلت ماذيه مي گویند. <sup>١</sup> (لمعات إلهية / ٢٤)  
← العلة، علة الشّيء، العلة الصّوريّة،  
العلّة الغائيّة، العلة الفاعليّة، العلة الناقصة،  
العلل بالفعل، العلل بالقوّة، الموضوع.

### العلّة المادّية المشتركة

- العلة المادية المشتركة هي العنصر  
الأول. (الشفاء، الطبيعيات / ١٩٩)

العلّة المؤثّرة  
← العلة.

### العلّة الماهية

- هي جوهر غير الجوهر المحسوس أي  
الصورة، فليس هي الجوهر المحسوس  
بعينه. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٠٥٩)  
← علة الشّيء، العلة الصّوريّة.  
← علة الشّيء.

ويستحيل أن يكون نفسه، بل إمّا داخل فيه أو  
خارج عنه. والدّاخل إمّا أن يكون الشّيء به  
بالفعل وهو العلة الصّوريّة، وإمّا بالقوّة وهو  
العلّة المادّية. (حاشية المحاكمات / ٢٨٧)  
- علة الماهية إمّا أن تكون الماهية معها  
بالقوّة، وهي المادّية... (نفس المصدر /  
٢٨٦)  
- هي ما يكون الشّيء معه بالقوّة. (نفس  
المصدر / ٢٨٨)

- العلة للشّيء إمّا جزؤه أو خارج عنه،  
والجزء إمّا الجزء الذي به الشّيء بالقوّة أو  
الذي به بالفعل، وهما المادّة والصّورة.  
(تعليقة على الشفاء لصدر الدّين الشيرازي /  
٢٢٤)

- إنّ العلة إمّا أن تكون جزءاً للشّيء أو لا  
تكون، والجزء ينقسم إلى ما به يكون الشّيء  
بالفعل وهي الصّورة، وإلى ما به يكون الشّيء  
بالقوّة وهي المادّة. (الحكمة المتعالية ٢ /  
١٢٨)

- هي التي عنها الشّيء كالخشب للشرير،  
فهي التي معها يكون الشّيء بالقوّة. (الشواهد  
الزبويّة / ٦٩)

- هي التي تكون جزءاً من المعلول، لكن لا  
يجب بها أن يكون موجوداً بالفعل. (شرح  
الهداية الأثيريّة / ٢٤٠)

١. جزء الشّيء إمّا مأخوذ فيه القوّة والاستعداد، وإمّا  
معتبر فيه الفعليّة والتحصّل، والأوّل هو العلة  
المادّية.

علّة المجاز المحض  
← العلة.

بانفراده. (حاشية المحاكمات / ١١٠)  
← العلة التامة.

العلّة المحرّكة بالذّات

- العلة المحرّكة إما أن تكون موجودة في الجسم فيسمّى متحرّكاً بذاته، وإما أن لا تكون موجودة في الجسم بل خارجة عنه فيسمّى متحرّكاً لا بذاته. (النجاة / ١٠٨)

العلّة المُعدّة

- وهي العلة التي يتوقّف وجود المعلول عليها من غير أن يجب وجودها مع وجوده، كالخطوات. (التعريفات / ١٦٠)  
← العلة.

- العلة المحرّكة بالذّات هو الذي عنه تصدر الحركة في المتحرّك، كالطبع. والعلّة المحرّكة بالعرض هو الذي لا يكون تحريكه لذلك المتحرّك أولاً، بل لغيره وله من أجل ذلك الغير، كالملاح يحرك الزّاكب في السفينة بحركة السفينة. (المعتبر في الحكمة ١١٥ / ٢)  
← المحرك.

العلّة الموجبة

- هي التي يجب بها وجود المعلول. (حاشية المحاكمات / ١٠٣)  
- هي ما يجب عليه صدور المعلول بحيث لا يتخلّف عنه (المشهور). (نفس المصدر / ٢٨٧)  
← العلة التامة.

العلّة المُوجدة للشيء

- الذي له علل مقوّمة للماهية، علة لبعض تلك العلل كالصورة، أو لجمعها في الوجود، وهي علة الجمع بينها. (الإشارات والتنبهات ١٥ / ٢)

العلّة المحرّكة بالعرض  
← العلة المحرّكة بالذّات.

العلّة المركّبة

← العلة المادية.

العلّة المستقلّة

← العلة التامة.

- العلة الموجدة لشيء، سواء كان ذلك الشيء واحداً معيّناً، أو مركّباً من أحاد متناهية أو غير متناهية، يجب أن يتقدّم بالوجود على ذلك الشيء. (تهافت الفلاسفة للطوسي / ١٥٩)

- هي ما يتوقّف عليه وجود المعلول

## العلة الناقصة

- كل ما له مدخل في تحقق الشيء فهو جزء العلة. (سه رساله شيخ إشراق / ٢٧)

- ما يتوقف عليه الشيء إما أن لا يتوقف ذلك الشيء على شيء خارج عنه أو يتوقف، والأول هي العلة التامة، والثاني هي العلة الناقصة. (شرح حكمة العين / ١٧٥)

- بعض ما يتوقف عليه وجود الشيء. (إيضاح المقاصد / ٩٤)

- علة الشيء ما يحتاج إليه الشيء إن كان بعض ما يحتاج إليه الشيء هو العلة الناقصة. (مطالع الأنظار / ٦٨)

- العلة التامة ما يجب وجود المعلول عندها. وقيل: العلة التامة جملة ما يتوقف عليه وجود الشيء. وقيل: هي تمام ما يتوقف عليه وجود الشيء، بمعنى أنه لا يكون وراءه شيء يتوقف عليه. العلة الناقصة بخلاف ذلك. (التعريفات / ١٦٠)

- أن است كه معلول بغير أن به جيز ديگر نيز محتاج باشد.<sup>١</sup> (لمعات إلهية / ٢٧)

← العلة التامة، العلة الفاعلية، العلة الصورية.

## العلة الهيولانية

- لكل معلول صناعي أربع علل، إحداها: علة هيولانية، والثانية: علة صورية، والثالثة علة فاعلية، والرابعة: علة تامة. مثال ذلك الكرسي والباب والسرير؛ فإن العلة الهيولانية فيها الخشب، والعلة الصورية الشكل والتربيع، والعلة الفاعلية النجار، والعلة التامة للكرسي القعود عليه وللسرير النوم عليه وللباب ليلغلق على الدار. (رسائل

إخوان الصفاء / ٢٠١/١)

← الدهرية

## العلة الواحدة

- العلة الواحدة يجوز أن يصدر عنها أكثر من معلول واحد عندنا (الرازي)، خلافاً للفلاسفة والمعتزلة. (محصل / ١٠٨)

## علة الوجود

← علة الشيء.

## العلل

- لا نهاية في العلل ممتنع... إذ ليس يمكن أن يكون شيء بالفعل لا نهاية له.

(رسائل الكندي الفلسفية / ١٤٢)

- إن العلل التي لا توجد مع المعلولات ليست عللاً بالحقيقة، بل معدّات أو

١. هي التي يحتاج المعلول إليها وإلى غيرها أيضاً.

معينات وهي كالحركة. (التعليقات للفارابي / ٦)

- العلل والأسباب إما أن تكون قريبة، وإما أن تكون بعيدة. والقريبة معلومة مدركة مضبوطة على أكثر الأمور، وذلك مثل حمي الهواء من انبثاث ضوء الشمس فيه. والبعيدة قد يتفق أن تصير مدركة معلومة مضبوطة، وقد تكون مجهولة. فالمضبوطة المدركة منها كالمريمتلى ضوءاً ويُسامت بحرأ. (فضيلة العلوم والصناعات / ٩)

- العلل بنظرٍ ما على ضربين: علل موضوعة، وعلل مصنوعة، والصناعة منقلبة للموضوع؛ لأنّ الوضع هو بالطبيعة في الأول. (المقابسات / ٣٥٢)

- كم العلل؟ أربعة أنواع: فاعلية وهيولانية وصورية وتمامية. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ٣٣٧)

- العلل هيولى للمركّب وصورة للمركّب، وموضوعاً للعرض وصورة للهيولى وفاعلاً وغاية. (النجاة / ٢١١)

- إنّ العلل موجودة قبل المعلومات، والجواهر قبل الأعراض قبلية بالذات. (المعتبر في الحكمة / ٢ / ١٧)

- واجب أن تكون العلل مختلفة من قبل اختلافها في المبادئ. (تفسير ما بعد

الطبيعة / ١٨٨)

- لما كانت العلل توجد على أنواع مختلفة، عرض أن تكون للشيء الواحد بعينه علل كثيرة. (نفس المصدر / ٤٨٥)

- العلل التي في الشيء الواحد بعينه بعضها علّة لبعض؛ فإن المشي علّة الصلّة على أنه فاعل، والصلّة علّة للمشي على أنها غاية له. (نفس المصدر / ٤٨٦)

- العلل ... هي مثل أجزاء الشيء للشيء، ومثل كون المقدمات عللاً للنتائج. (نفس المصدر / ٤٩٠)

- من العلل أيضاً ما هي عامّة، ومنها ما هي خاصّة. (نفس المصدر / ٤٩٤)

- من العلل أيضاً ما هي بالفعل، ومنها ما هي بالقوة؛ فالتى بالقوة مثل البناء الذي سيبنى، والذي بالفعل مثل البناء الذي هو ذا يُبنى. (نفس المصدر / ٤٩٤)

- أصناف هذه العلل التي هي القريب والبعيد والعام والخاصّ إنما توجد في الأشياء التي عللها الأول معلولة، أي لعلها الأول علل وتلك العلل حتى تنتهي إلى العلل الأول لتلك الأشياء. مثال ذلك إن علّة هذا الصنم المشار إليه أنه صنم مطلق أو أنه ذو صورة ما، وكذلك علّته الهيولانية. (نفس المصدر / ٤٩٥)

(المصدر/١٤٨٦)

- إن العلل منها فاعلة وهي المتقدمة على الوجود، ومنها ما هي أجزاء الشيء الموجود وهي معه. (نفس المصدر/١٤٩١)

- إن العلل والمبادئ التي للمقولات العشر وإن كانت عللاً لأشياء مختلفة فلإنسان أن يضع أنها واحدة بطريق التناسب. (نفس المصدر/١٥٠٧)

- إذا اعتُبرت العلل والمعلولات بطريق الكليّة وجدت صور الجواهر المختلفة بالجنس عللاً لأشياء مختلفة بالجنس وأسقطتات مختلفة بالجنس لأشياء مختلفة بالجنس، مثل علل الأشياء التي هي في أجناس مختلفة، مثل علل الألوان والأضداد والجواهر فإنها مختلفة بالجنس. (نفس المصدر/١٥٤٦)

- العلل إما أن تكون متّفقة بالنوع مختلفة بالعدد مثل علّة زيد وعمرو، وإما أن تكون متّفقة بالجنس مختلفة بالنوع مثل علّة الإنسان والفرس. وإما أن تكون متّفقة بالجنس الواحد بالتناسب مختلفة بالجنس المقول بتواطؤ، مثل مخالفة علل الجواهر لعلل الكميّة والكميّة للكيفيّة. (نفس المصدر/١٥٤٦)

- العلل هي عندهم (الفلاسفة) مرتقية

- من هذه العلل (السابقة) ما تقال على جهة التركيب، أي يركّب منها أكثر من واحد، ومنها ما تقال على جهة الأفراد. مثال ذلك ألا يقال: إن فلاناً هو فاعل الصنم مفرداً ولا صانع الصنم، بل يقال: فلان الصانع هو فاعل الصنم؛ فإن هذا التركيب هو مما بالذات ومما بالعرض. (نفس المصدر/٤٩٥)

- إن العلل هي الموجود للشيء بذاته، والشيء الموجود بذاته هي العلة، فهما يدلّان على إنّيّة واحدة، أي على طبيعة واحدة. مثال ذلك أنه يقال: لذات أيّ شيء أقدم فلان على كذا؟ كما يقال: لأيّ علّة أقدم فلان على كذا؟ وذلك إن في الموضوعين إنما يطلب علّة إقدامه، وهذا النوع من الاستعمال هو في لساننا مستكره. (نفس المصدر/٦٣٣)

- إن ها هنا عللاً تتكوّن ثم تفسد من غير أن تكون لغيرها أو تفسد غيرها. (نفس المصدر/٧٣٠)

- أما العلل التي هي سبب إن كان الشيء كلاً وواحداً فهي والشيء الذي بها صار كلاً معاً إذ كانت حالها من المجتمع حال الأجزاء من الكل... وذلك أنه إذا كان إنسان صحيحاً فحينئذ الصحة موجودة، وشكل كرة النحاس وكرة النحاس معاً. (نفس

حصل هو، وهو «المادة»؛ والثالث مبدأ الحركة وهو «الفاعل»؛ والرابع الشيء الذي لأجله يجمع بين مادة الكائن وصورته وهو التمام. وكلها علّة لشيء في شيء فهي واسطة بينهما. (الشفاء، البرهان / ٢٢٣).

- العلل الأربع قد تقع حدوداً وسطى في البراهين لإنتاج قضايا محمولاتها أعراضاً ذاتية. (التجاة / ٨٤).

- ليس توجد جميع العلل الأربعة لجميع أجناس الموجودات مثل الأمور التي لا تتحرك، فإنه ليس يطلب أحد فيها العلة المحركة، ولا يمكنه أن يقول بأي نحو يمكن أن توجد فيها العلة المحركة... فإنها وإن كانت في متحرك فإنها متحركة بالعرض. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٨٦)

- لما كانت العلل تقال على أوجه كثيرة فينبغي إذا أردنا أن نعرف شيئاً بعلة أن نعلم جميع أنواع العلل الموجودة لذلك الشيء، وحينئذ يتم لنا العلم به... مثال ذلك أننا نجد للإنسان أربع علل: العلة العنصرية وهي دم الطمث، والعلة المحركة وهي مني الذكر، والعلة التي كالصورة وهي التي تعطي ماهية الشيء الذي هو به موجود، والعلة الرابعة التي من أجلها كون وهي الغاية والتمام، فينبغي متى أردنا أن نعلم الإنسان علماً

علّة أولى أزلية تنتهي الحركة إليها في علّة من هذه العلل في وقت حدوث المعلول الأخير. مثال ذلك: إن سقراط إذا ولد أفلاطون فإن المحرك الأقصى للتحرّك عندهم في حين توليده إياه هو الفلك أو النفس أو العقل أو جميعها أو الباري سبحانه. (تهافت التهافت / ١٥٦)

- التي تجوّز مرور العلل إلى غير نهاية بالذات فهي الدهرية، ومن يسلم هذا يلزمه ألاّ يعترف بعلة فاعلة. (نفس المصدر / ١٥٧)

### علل الأجناس المختلفة

- هي أجناس مختلفة، مثل أوائل الأمور الطبيعية وأوائل الأمور التعاليمية وأوائل الأمور المفارقة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٧٥)

### العلل الأربعة

- العلل أربع: ما منه وجود الشيء وهو العلة الفاعلية، وما لأجله وجود الشيء وهو العلة الغائية التمامية، وما فيه وجود الشيء وهو العلة المادية، وما به وجود الشيء وهو العلة الصورية. (الرسالة العرشية / ٣).

- إنّ العلل أربعة: أحدها «الصورة» للشيء في حقيقة وجوده في نفسه؛ والآخر الشيء أو الأشياء التي يحتاج إليها أن تكون أولاً موجودة قابلة لصورة وجوده إذا حملته بالفعل

الشيء بالفاعل، وهي الصورة، وإلى ما به يكون الشيء بالقوة وهي المادة، والتي ليست بجزء أما ما يكون إليه الشيء الفاعل، وقد يخصّ الفاعل بما منه الشيء المباين من حيث هو مباين ويُسمّى ما منه الشيء المقارن باسم العنصر، والمادة أيضاً تختلف باعتبار عليّتها إلى ما إليه لأجله كالنوع العنصري، وإلى ما فيها كالهيات، فربما يجمع الجميع في اسم العلة المادية لاشتراكها في معنى القوة والاستعداد، فتكون العلة أربعاً، وربما يفصل فيكون خمساً. (شرح الهداية الأثيرية / ٢٨١).

← السبب المركّب.

### العلل البسيطة

- هو الشيء الأحديّ الذات. وأحقّ العلل بذلك هو المبدأ الأول، والمركّب منه ما يكون مؤثريته لاجتماع عدّة أمور، إنا متّفقة التّوع كعدّة رجال يحركون السفينة، أو مختلفة التّوع كالجوع الحادث عن القوّة الجاذبة والحساسة.

والمادّة البسيطة كالهيلولى للجسميّة، والمركّبة كالعقاقير للترياق.

والصّورة البسيطة مثل صورة الماء والتار، والصّورة المركّبة مثل صورة الإنسان التي هي

حقيقياً أن نعلمه بهذه العلل الأربع. (نفس المصدر / ١٠٧٥)

- إن المبادئ والعلل أربعة، والشيء الذي هو مبدأ وآخر غير الشيء الذي هو له مبدأ، والمحرّك الذي هو آخر غير المتحرّك عنه. (نفس المصدر / ١٥٢٦)

- إنه إذا كان كل شيء فإنما يتولّد عن الموطئ له في الاسم، مثل أن الإنسان يولّد إنساناً في الأمور الطبيعية، ومثل أن الصورة الصناعية تولّد صورة مثلها أو ضدّها في الأمور الصناعية، فهو بيّن أنه سترجع العلل الأربعة بنوع ما إلى ثلاثة، إذ كان الفاعل والمفعول هو واحد بالصورة. وهي أيضاً بنوع آخر أربعة. وإنما عادت إلى ثلاثة لأنّ الطبّ هو بنوع ما بُرء، وصورة البيت بنوع ما بيت، وبزر الإنسان بنوع ما إنسان. (نفس المصدر / ١٥٢٩)

- العلل الفاعلية ترتقي إلى فاعل أول، والصورية إلى صورة أولى، والمادية إلى مادة أولى، والغائية إلى غاية أولى، ويبقى بعد هذا بيان أن هذه العلل الأربعة الأخيرة ترتقي إلى علة أولى. (تهافت التهافت / ١٥٦)

- وهي (العلل) أربعة أقسام: مادية وصورية وفاعلية وغائية، لأن العلة إما أن يكون جزء للشيء أو لا، والجزء ينقسم إلى ما به يكون



← العلل، العلل المتفقة في الصورة،  
الفاعل القريب.

### العلل القريبة

← العلل، العلل المتفقة في الصورة،  
الفاعل القريب.

### العلل بالإرادة

- العلل منه ما بالطبع ومنه ما بالإرادة. فما  
بالطبع يصدر عن الذات من حيث هي هي.  
وما بالإرادة يصدر عنها عن علم ومعرفة  
وإرادة خاتمة عازمة. (المعتبر في الحكمة ٣ /  
١٧٤)

### العلل بالطبع

- العلل بالإرادة.

### العلل بالقوة

- الفاعل بالقوة مثل التار بالقياس إلى ما  
لم يشتعل فيه، ويصخّ اشتعالها فيه. القوة قد  
تكون قريبة كقوة المعلم على الكتابة، وقد  
تكون بعيدة كقوة الصبي عليها.

والموضوع قد يكون بالقوة مثل التطفة  
لصورة بدن الإنسان، وقد يكون بالفعل كبدن  
الإنسان.

وأما الصورة فقد تكون بالفعل وذلك ظاهر،  
وقد تكون بالقوة وهي الإمكان المقارن لعدم

عبارة عن المجموع الحاصل من عدّة أمور.  
والغاية البسيطة مثل الشبع للأكل،  
والمركبة هي المطلوب المركب من أمور كلّ  
واحد منها غير مستقل بالمطلوبية.  
(المباحث المشرقية ١ / ٥٤٥، الحكمة  
المتعالية ٢ / ١٩٤)

### العلل البعيدة

- هو الذي بينه وبين المعلول واسطة، مثل  
التنفس لتحريك الأعضاء ...

والمادة القريبة هي التي لا يتوقف قبولها  
للصورة على انضمام شيء آخر إليه، أو  
حدوث حالة أخرى فيه، مثل الأعضاء  
للبدن، والمادة البعيدة ما لا تكون كذلك؛  
إما لأنها ليست بقابلية بل هي جزء القابل،  
وإما لأنها إن كانت قابلة فلا بدّ من حدوث  
أحوال لتستعدّ بسببها لقبول تلك الصورة.

فالأول مثل الخلط الواحد لصورة العضو،  
والثاني مثل الأركان المختلطة لصورة الخلط

والصورة القريبة كالترجيع للمرتب، والبعيدة  
كذني الزاوية للمرتب. والغاية القريبة كالصحة  
للدواء، والبعيدة كالسعادة للدواء.  
(المباحث المشرقية ١ / ٥٤٤؛ الحكمة المتعالية

ولا يجب وجود أشياء غيرمتناهية في زمان واحد، وهذا محال... (التعليقات لابن سينا، ٣٨٨).

### العلل الخاصّة

- إنّ العلل للموضوعات الخاصة هي العلل الخاصة، والعلّة للموضوع العام هي العلّة العامّة. (الشفاء، المنطق، البرهان / ٢٥٣).

- الفاعل الخاصّ ما ينفعل عنه شيء واحد كالتار المحرقة لواحد، والعامّ ما ينفعل عنه كثيرون كالتار المحرقة للكثيرين، وإن كان بلا واسطة. والمادّة الخاصّة ما لا يمكن أن يحلّها إلّا تلك الصّورة، مثل جسم الإنسان لصورته والمادّة العامّة مثل الخشب لصورة التبرير والكرسيّ. وفرق بين القريب والخاصّ فقد يكون قريباً وعامّاً، مثل الخشب للتبرير. والصّورة الخاصّة فهي جزء الشّيء أو فصله أو خاصّته، والعامّة فكأجناس تلك. والغاية الخاصّة فهي التي لا تحصل إلّا من طريق واحد، والعامّة فهي التي تحصل من طرق عديدة. (المباحث المشرقية ١ / ٥٤٥، الحكمة المتعالية ٢ / ١٩٣)

- الفاعل العامّ ما ينفعل عنه كثير، كالتار المحرقة للأشياء، والخاصّ ما ينفعل عنه

الصّورة في الموضوع المعين.

وأما كون الغاية بالقوّة أو بالفعل فهو ككون الصّورة بالقوّة أو بالفعل. (المباحث المشرقية

١ / ٥٤٦، الحكمة المتعالية ٢ / ١٩٤)

← العلّة المادّيّة، العلّة الناقصة، العلل.

### العلل بالفعل

← العلل، العلل بالقوّة.

### علل الجواهر

- إن علل الجواهر والجواهر التي تختلف يختلف منها ما يختلف بالجنس على نحو قريب من اختلاف ما خلا أن يقول فيها إنها واحدة بالتناسب، وما خلا ما كان متفقاً في جنس واحد وصورة واحدة؛ لأن هذه هي متفقة في الصورة الجنسية مختلفة بالصورة النوعية. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٥٤٧)

- قد توجد علل الجواهر علّة للعلل الموجودة في سائر المقولات الشبيهة بعلل الجواهر، بدليل أنه إذا ارتفعت علل الجواهر ارتفعت علل سائر المقولات، فهیولی الجواهر هي علّة هیولی سائر المقولات. وكذلك الأمر في الصورة والعدم الذي في الجواهر والمحرّك. (نفس المصدر / ١٥٥٢)

### العلل الحقيقيّة

- العلل الحقيقيّة يجب أن تكون متناهية.

واحد... (شرح المنظومة / ١٣٠)

← العلل.

العلل الطبيعية

- العلل الطبيعية أربع: ما منه كان الشيء

أعني عنصره، وصورة الشيء التي بها هو ما

هو، ومبتدأ حركة الشيء التي هي علته، وما

من أجله فعل الفاعل مفعوله. (رسائل

الكندي الفلسفية / ١٦٩)

- إن العلل الطبيعية إما أن تكون عنصرية،

وإما صورية، وإما فاعلة، وإما تامة. (نفس

المصدر / ٢١٧)

العلل العامة

← العلل الخاصة.

العلل الغائية

- هي التي تكون مطلوبة لذاتها. (المباحث

المشرقية / ٥٣٩)

- لها ماهية ولها وجود؛ فهي بماهيتها

تكون علة لكون سائر العلل عللاً بالفعل

ولكن لا مطلقاً؛ فإن تلك الماهية لا تكون

علة ما لم تحصل متصورة في النفس. (نفس

المصدر / ٥٤٠)

← العلة الغائية.

العلل الغير المتناهية

- ليس يمكن أن توجد علل غير متناهية،

لا في الأسباب الفاعلة ولا في المحركة ولا

في المادة ولا في الغاية ولا في التي على

طريق الصورة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٩)

العلل الفاعلية

- الفحص عن تناهي العلل القابلية غير

الفحص عن تناهي العلل الفاعلية. فإن من

سلم وجود العلل القابلية فيسلم ضرورة قطع

تسلسلها بعلة قابلية أولى خارجة عن الفاعل

الأول ضرورة، كما يسلم وجود فاعل أول

خارج عن المواد القابلية. فالفاعل الأول إن

كانت له مادة فليست تلك المادة معدودة لا

في القابلية الأولى ولا فيما دونها من القوابل

لسائر الموجودات، بل يلزم تلك المادة التي

للفاعل الأول - إن كانت له مادة - أن تكون

مادة خاصة به، وبالجملة فتكون له، وذلك

إما بأن تكون هي الأولى له أو بأن ينتهي إلى

قابلية أولى، وبالجملة فتكون هذه القابلية

ليست من جنس القابلية المشروطة في

وجود سائر الموجودات الصادرة عن الفاعل

الأول. (تهافت التهافت / ١٨٦)

← العلة الفاعلية.

التي هي من جنس واحد، ما توجد بعضها قبل بعض في كونها علّة للشيء الواحد، فتكون العلل على هذا منها قريبة ومنها بعيدة... مثال ذلك: أما في العلل الفاعلة فكالتبيب والصناعة، فإنّ كليهما علّة البرء والصحة. لكن الصناعة علّة بعيدة والطبيب علّة قريبة. وأما في العلل التي على طريق الصورة فالصّحف والعدد اللذان كلاهما صورة النعمة التي تسمى الذي بالكل، وهي التي على نسبة الاثنين إلى الواحد، لكن العدد صورة بعيدة والضعف لها صورة قريبة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٩٢)

### العلل المركّبة

← العلل، العلل البسيطة.

### العلل المصنوعة

← العلل.

### العلل المُعدّة

← العلة المعدّة، المعدّ.

### علل المقولات

- لما بيّن (أرسطو) أنه يمكن أن يقال إن علل المقولات هي واحدة بطريق التناسب، يريد أن يبيّن أيضاً أن الجوهر بوجه ما هو علّة لجميعها، وذلك أن الهيولى التي في الجوهر

### العلل القابليّة

- الفحص عن تناهي العلل القابلية غير الفحص عن تناهي العلل الفاعلية. فإن من سلّم وجود العلل القابلية فيسلّم ضرورة قطع تسلسلها بعلّة قابلية أولى خارجة عن الفاعل الأول ضرورة، كما يسلم وجود فاعل أول خارج عن المواد القابلية. فالفاعل الأول إن كانت له مادة فليست تلك المادة معدودة لا في القابلية الأولى ولا فيما دونها من القوابل لسائر الموجودات، بل يلزم تلك المادة التي للفاعل الأول - إن كانت له مادة - أن تكون مادة خاصة به، وبالجملة فتكون له، وذلك إما بأن تكون هي الأولى له أو بأن ينتهي إلى قابلية أولى، وبالجملة فتكون هذه القابلية ليست من جنس القابلية المشروطة في وجود سائر الموجودات الصادرة عن الفاعل الأول. (تهافت التهافت / ١٨٦)

### العلل القريبة

- إنّ العلل القريبة التي لا واسطة بينها وبين الأجسام الطبيعية هي الهيولى والصورة.

(النجاة / ٢١٣)

← العلل، العلل البعيدة.

### العلل المتّفقة في الصورة

- إن من العلل المتّفقة في الصورة، أي

الشمس والقمر والعقل والنفس - وإلى تصوّر مع تصديق، كما يتحقّق كون السماوات كالأكر بعضها في بعض، ويعلم أنّ العالم محدث. فمن التّصوّر ما لا يتمّ إلاّ بتصوّر يتقدّمه. كما لا يمكن تصوّر الجسم ما لم

يتصوّر الطول والعرض والعمق. وليس - إذا احتاج إلى تصوّر يتقدّمه - يلزم ذلك في كل تصوّر، بل لا بدّ من الانتهاء إلى تصوّر يقف ولا يتصوّر بتصوّر يتقدّمه، كالوجوب والوجود والإمكان؛ فإن هذه لا حاجة بها إلى تصوّر

شيء قبلها يكون مشتملاً تصوّرها، بل هذه معانٍ ظاهرة صحيحة مركوزة في الذهن.

ومتى رام أحد إظهار هذه المعاني بالكلام عليها فإنما ذلك تنبيه للذهن؛ لأنه لا يروم إظهارها بأشياء هي أشهر منها. (عيون المسائل / ٢)

- ما كان صادقاً ويقيناً في الزّمان كلّه، لا في بعض دون بعض.

- ما كان موجوداً في وقت، وأمّكن أن يصير غير موجود في ما بعد. (فصول منتزعة / ٥٢)

- العلم إنّما هو صورة المعلوم في نفس العالم، وضده الجهل، وهو عدم تلك الصورة من النفس. (رسائل إخوان الصفاء / ١٩٨)

- إنّ العلم لا يكون إلاّ بعد التعليم والتعلّم، والتعليم هو تنبيه النفس العلامة بالفعل

هي الهيولى لجميع هيولى المقولات وهي سببها، وكذلك الأضداد التي في الجوهر هي السبب في سائر الأضداد الموجودة في سائر المقولات. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٥٣٢)

### علل الموجودات

- علل الموجودات بأسرها متناهية وفي كل طبقة منها مبدأ أول، ولها بأسرها في طبقاتها مبدأ واحد واجب الوجود بذاته لا شريك له في ذلك. (المعتبر في الحكمة / ٢ / ١١٦)

### العلل الموضوعية

← العلل.

### علل الهويّات

- أوائل الهويات وعللها ليست متّفقة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٢٥٤)

### العلم

- حدّ العلم بما يراد لغيره أنّه العلم بما لا يتمّ ذلك الغير إلاّ به، إذ كان ذلك الغير مقصوداً إليه مراد التمام. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٠٦)

- وجدان الأشياء بحقائقها. (نفس المصدر / ١٦٩)

- العلم ينقسم إلى تصوّر مطلق - كما يتصوّر

- العالم هو المتصوّر للشيء على حقيقته.  
والعلم هو صورة المعلوم في نفس العالم.  
(نفس المصدر/ ٣٨٥، ٤ / ٦٥، مصارع  
المصارع/ ١١٤، مطالع الأنظار/ ٩٦)  
- إنّ لكل علم وصناعة أصولاً متفقاً عليها  
بين أهلها، وكأنها في أوائل عقولهم ظاهرة  
بيّنة وإن كان غيرهم بخلاف ذلك. (نفس  
المصدر/ ٤٠٥)  
- هو تصوّر النفس رسوم المعلومات في  
ذاتها. (نفس المصدر/ ٤ / ٦٢)  
- إنّ العلم حقّ، ولكن الإصابة بعيدة، وما  
كل صواب معروفاً، ولا كل محال موصوفاً.  
وإنما كان العلم حقاً، والاجتهاد في طلبه  
مبلغاً، والقياس فيه صواباً، والسعي دونه  
محموداً؛ لامتثال هذا العالم السفلي بذلك  
العالم العلوي، واتّصال هذه الأجسام القابلة  
بتلك الأجرام الفاعلة، واستحالة هذه الصور  
بحركات تلك المتحرّكات المتشاكله  
بالوحدة. (المقاييسات/ ١٢٥)  
- العلم حياة الحيّ في حياته، والجهل  
موت الحيّ في حياته. (نفس المصدر/ ٢٠١)  
- أما العلم فهو كله في تقديس المعقول  
بالعقل والتشوّق إليه، وطلب الاتصال به،  
والغرق في بحره، والوصول إلى وحدته.  
(نفس المصدر)

للنفس العلامه بالقوة، والتعلّم هو تصوّر  
النفس لصورة المعلوم. (نفس المصدر/ ٢١١)  
- إنّ العلم إمام العمل والعمل تابعه،  
ويلهمه الله السعداء ويحرمه الأشقياء. (نفس  
المصدر/ ٢٧١)  
- إنّ العلم ليس بشيء سوى صورة المعلوم  
في نفس العالم، وإنّ الصنعة ليست شيئاً  
سوى إخراج تلك الصورة التي في نفس  
الصانع العالم ووضعها في الهيولى. (نفس  
المصدر/ ٣١٧)  
- إنّ بالعلم تحييا النفوس من موت  
الجهالة، وبه تنتبه من نوم الغفلة. (نفس  
المصدر/ ٣١٧)  
- إنّ العلم قنية للنفس كما أنّ المال قنية  
للجسد؛ لأنّ المال يراد لصلاح أمر الجسد  
والعلم يراد لصلاح أمر النفس. (نفس  
المصدر/ ٣ / ٣٣)  
- إنّ العلم هو تصوّر الشيء على حقيقته  
وصحّته، فأما الإيمان فهو الإقرار بذلك  
الشيء والتصديق لقول المخبرين عنه من  
غير تصوّر له. (نفس المصدر/ ٢٨١)  
- هو تصوّر الشيء على حقيقته وصحّته.  
(نفس المصدر/ ٢٩٣)  
- إن قيل: ما العلم؟ فيقال: صورة المعلوم  
في نفس العالم. (نفس المصدر/ ٣٦٠)

أمره، وذلك أنها إذا وجدت مطلوبها توحدت به وأتحدت فيه لهما، وهذه صورته عندنا. (نفس المصدر)

- قال (النوشجاني): والعلم انفعال ما، ولكن باستكمال يؤدي إلى النفس سرورها وجورها اللذين هما خاصان لهما. والمعرفة تنفذ في الأشباح المائلة والأحاساس القابلة. والعلم ينفذ في الأرواح القابلة للمعقول. وقد يتعادلان عند العامة كثيراً؛ لدقة الفرق وغموض الفصل. (نفس المصدر)

- هو الرأي الواقع على كنه حقائق الأشياء وقوعاً ثابتاً لا ينقل عنه. (نفس المصدر/ ٤٥٥)

- البحث في كل علم هو عن لواحق موضوعه لا عن مبادئه. (الشفاء، الإلهيات/ ١٤)

- إن العلم هو المكتسب من صور الموجودات مجردة عن موادها، وهي صور جواهر وأعراض. (نفس المصدر/ ١٤٠)

- إن الصورة المعقولة، وبالجملة العلم، تقتضي محلاً من ذات الإنسان جوهرية الذات محلّه. (رسائل في أحوال النفس/ ١٧٣)

- هيئة تحصل في العالم توجد مع وجود المعلوم وتبطل مع عدمه. (التعليقات لابن

- العلم مُبلّغ إلى الغاية التي لا مطلوب وراءها. (نفس المصدر)

- العمل يوصل، والعلم وصول. والعمل حقّ عليك لا بدّ من أدائه، والعلم حقّ لك لا بدّ لك من اقتضائه. (نفس المصدر)

- العلم ثمرة العقل. (نفس المصدر/ ٢٥٠)

- العلم شرح العقل بالتفصيل، والعمل شرح العلم بالتحصيل. (نفس المصدر)

- مرتبة العلم فوق مرتبة القول. (نفس المصدر/ ٢٦٨)

- القول تابع للعلم، وهذا هو الحق ليكون العلم أولاً وأصلاً. (نفس المصدر)

- يقال: ما العلم؟ الجواب: هو وجدان النفس المنطقية الأشياء بحقائقها. (نفس المصدر/ ٣١٢، ٣٦٢)

- الفكرة إنما تقع على الشيء المفقود، والعلم يقع على الشيء الموجود، والأشياء في العقل الأول حاضرة أبدأ. (نفس المصدر/ ٣٣١)

- قيل: فما العلم؟ قال (النوشجاني): قال بعض الأوائل: هو الرأي الواقع على كنه حقائق الأشياء وقوعاً ثابتاً لا ينتقل عنه. (نفس المصدر/ ٣٦٥)

- قال (النوشجاني): العلم وجدان النفس مطلوبها إذا اعترضت الرتب على الإنسان في

المستفاد من الوجود. (نفس المصدر/ ٢٤١)

- إنَّ العلم يستدعي معلوماً. (تهافت الفلاسفة / ٦٥)

- تغيّر المعلوم يوجب تغيّر العلم؛ فإنَّ حقيقة ذات العلم تدخل فيه بالإضافة إلى المعلوم الخاصّ، إذ حقيقة العلم المعين تعلّق به ذلك المعلوم المعين على ما هو عليه، فتعلّقه به على وجه آخر علم آخر بالضرورة، فتعاقبهما يوجب اختلاف حال العالم. (نفس المصدر/ ١٤٥)

- إنَّ العلم من صفات ذات النفس. (نفس المصدر/ ١٩٩)

- ما يحصل للنفس بالاكْتساب. (نفس المصدر/ ٢٨٧)

- إنَّ العلم إمّا تصوّر وسبيل معرفته الحدّ، وإمّا تصديق وسبيل معرفته البرهان. (المتنقذ من الضلال / ٢٢)

- التحقيق بالبرهان علم. (المتنقذ من الضلال / ٤٠)

- العلم له لذتان ضرورة، إحداهما: التي تُعقّب التشوّق المحرّك، فإنّنا إنّما نتعلّم بالشوق إلى العلم والتشوّق ألم، ولذلك نفصح بالتألّم عند وقوع الشكوك... وهذا الالتذاذ يشبه الالتذاذ البدني... والصنف الآخر من اللذة الموجودة لذّي العلم هي

(سينا/ ١٣)

- هو حصول صور المعلومات في النفس. (نفس المصدر/ ٨٢)

- هو حصول حقيقة مجرّدة عن الغواشي الجسمانيّة. (رسائل ابن سينا/ ٢٤٨)

- عرض يدرك به المعلوم. (التحصيل / ٤٩٧)

- إدراك حقيقة المعلوم على ما هو به. (الحدود والفروق / ١)

- إنَّ العلم هو عين المعلوم. (مقاصد الفلاسفة / ٢٢٦)

- إنَّ العلم نقش في النفس. (نفس المصدر/ ٢٣٠)

- العلم صفة للذات يوجب اختلافه اختلاف الذات. (نفس المصدر/ ٢٣٣)

- إنَّ علمنا ينقسم إلى ما لا يحصل به وجود المعلوم، كعلمنا بصورة السماء والكواكب، والحيوان والنبات. وإلى ما يحصل به وجود المعلوم، كعلم النقاش بصورة النقش التي يخترعها من تلقاء نفسه من غير مثال سابق يحتديه، فيوجد النقش منه، فيكون علمه سبب وجود المعلوم. فإذا نظر إليه غيره وعرفه، كان المعلوم في حقّه سبب وجود العلم. (نفس المصدر/ ٢٤١)

- العلم الذي يفيد الوجود أشرف من العلم



علم الأعيان الوجودية. وبليه في ذلك علم الصور الإضافية الذهنية العلمية؛ لأنها وإن لم تكن من الموجودات الأولية التي تعلم أولاً فهي صفات موجودة في الأذهان. (نفس المصدر)

- العلم يقال قولاً حقيقياً أولاً على العلم بالأعيان الوجودية ومن أجلها. وثانياً على العلم بالصور الذهنية العلمية. والعلم بالألفاظ والكنائيات يبعد عنهما في المعنى كثيراً. (نفس المصدر/ ٣)

- إن العلم إنما يكون حاصلًا بوجود المعلومات في العالم. (نفس المصدر/ ١٨٧)

- صفة إضافية للعالم إلى المعلوم. (نفس المصدر/ ٣)

- أن باشد كه صورت آن چیز كه بدانستی در ذهن تو حاصل شود و باید كه مطابق و مماثل آن چیز باشد. <sup>١</sup> (مجموعه مصتقات شيخ إشراف ٣/ ٨٦)

- لا يكون العلم دون الوصول إلى الأشياء التي لا تحتل القسمة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٣٧)

اللذة التي يجدها كل من علم شيئاً، وهذه لا اسم لها وهي دائمة ملازمة أبداً للعالم، لكن متى سنع له أنه علم ذلك الأمر. (الرسائل الإلهية / ١٢٢)

- أما العلم فإنه معرفة وتصوّر أيضاً، لكن مع زيادة تكون فيها لمن سمع وفهم موضع موافقة ومخالفة على ما قيل وقصد في المعنى. (المعتبر في الحكمة ١/ ٣٩٥)

- العلم صفة إضافية للعالم إلى المعلوم. والإدراك والمعرفة كذلك صفتان إضافيتان للمدرك إلى المدرك وللعارف إلى المعروف. (نفس المصدر/ ٢)

- المعرفة والعلم عندنا صفتان إضافيتان لنفوسنا إلى الأشياء التي نعرفها ونعلمها. والأشياء التي نعرفها ونعلمها أولاً هي الموجودات في الأعيان، ومعرفتنا وعلمنا لها هي الصفة الإضافية لها إلى الأذهان. (نفس المصدر)

- المعرفة والعلم باشتراك الاسم عليهما، أعني على معرفة الأعيان الوجودية وعلى معرفة الصور الذهنية الإضافية وعلمهما. ولكوننا نعبر عن معارفنا وعلومنا بعبارات لفظية وعن الألفاظ بالكنائيات، صار من العلوم علوم الألفاظ وعلوم الكنائيات، فكان أحق العلوم بالعلمية وأولها بمعنى العلم

١. هو أن تكون صورة الشيء الذي علمته حاصلة في ذهنك ولا بد أن تكون الحاصلة مطابقة ومماثلة لنفس ذلك الشيء.

المصدر/ (٣٣٨)

- كل علم وكل صناعة فلها علل وأسباب تفحص عنها، فإذا أضيف إلى هذه المعرفة أن ها هنا علماً يفحص عن الهوية المطلقة وجب أن يكون فحصه أيضاً عن أسبابها المطلقة. (نفس المصدر/ ٧٠٠)

- العلم إنما يثبت للمعلوم من قبل علته. ومعنى الثبوت هو حكمنا بأنه متى وجدت العلة وجد المعلول، وذلك إما باضطرار وإما أكثر ذلك. (نفس المصدر/ ٧٢٧)

- هوقوة فاعلة من جهة ما له حد، أي من جهة ما له صورة. (نفس المصدر/ ١١٢١)

- ماهيات الأشياء وحدانيتها، وصدقها إنما هو في التركيب أو الانفصال. فمن الأشياء ما يكون صدقها دائماً غير منتقل، وكذلك كذبها دائماً غير منتقل. ومنها ما ينتقل من الصدق إلى الكذب وبالعكس.

فالعلم بتلك هو الذي يسمّى علماً، والعلم بالماهية المنتقلة هو الذي يسمّى ظناً. (نفس المصدر/ ١٢٢٢)

- اسم العلم إذا قيل على العلم المحدث والتقديم فهو مقول باشتراك الاسم المحض، كما يقال كثير من الأسماء على المتقابلات، مثل «الجَلَل» المقول على العظيم والصغير، و«الصَّريم» المقول على الضوء والظلمة.

- آراء الهرقليتين، وهم الذين شكوا على جميع من كان يتعاطى الفلسفة في ذلك الوقت، فقالوا إنه ليس ها هنا علم؛ لأن العلم ضروري ودائم، وليس ها هنا شيء يتعلّق به العلم إلا المحسوسات وهي في تغير دائم. وإذا كان المعلوم في تغير دائم، فالعلم به في تغير دائم، والعلم المتغير ليس علماً، فليس ها هنا إذا علم. (نفس المصدر/ ٦٤)

- كل علم فله جنس محدود ينظر فيه وأسباب محدودة وأعراض محدودة ونحو من البرهان والحدّ محدود. ومعرفة هذا هو النظر الذي يخصّ ذلك العلم. (نفس المصدر/ ٢٩٧)

- العلم الذي هو علم بالحقيقة في جميع الأشياء هو علم الشيء المتقدّم الذي به يتصل سائر الأشياء، ولسببه تسمّى وتذكر. (نفس المصدر/ ٣٠٢)

- إن العلم الذي له أن يعرف الهوية بما هي هوية والواحد بما هو واحد لا واحد مخصوص ولا هوية مخصوصة، هو العلم الذي له أن يعرف ما هو الواحد بما هو واحد وما هي الهوية بما هي هوية وما الأعراض الذاتية التي تخصّهما. (نفس المصدر/ ٣٢٧)

- كل علم إنما يستعمل ما يخصّه. (نفس

(تهافت التهافت / ٣٩)

عنه مثلاً الخزانة غير العلم الصادر عنه الكرسى. لكن العلم القديم مخالف في هذا العلم المحدث، والفاعل القديم للفاعل المحدث. (نفس المصدر/ ١٥١)

- المبدأ الذي في غاية الشرف في الغاية من الفضيلة، وهي العلم. (نفس المصدر/ ٢٥٤)

- إن العلم بما هو علم لا يتعلّق بما ليس له طبيعة محصّلة. وعلم الخالق هو السبب في حصول تلك الطبيعة للموجود التي هو بها متعلّق. (نفس المصدر/ ٢٩٦)

- العلم ليس ينقسم بانقسام محلّه وضعاً. (نفس المصدر/ ٣١٠)

- العلم هو المعرفة الفاضلة. وهي ثلاث: طبيعيّ وخلقّي ومنطقيّ؛ فالعلم الطبيعيّ هو الذي يبحث عن العالم. والعلم الخلقّي هو الذي يصرف الإنسان في أموره. والعلم المنطقيّ هو الذي يعنى بمنطق الإنسان. وهو الذي يستمونه الخطابة. (في النفس / ٩٥)

- كان العلم واجباً أن يكون تابعاً للموجود. (مناهج الأدلة / ١٦٠)

- إن العلم المتغيّر بتغيّر الموجودات هو محدث. (نفس المصدر/ ١٦١)

- الجمهور إنما يقع لهم التصديق بحكم الغائب متى كان ذلك معلوم الوجود في

- المتكلّمون... قالوا: إن الإرادة القديمة صفة من شأنها أن تميّز الشيء عن مثله، من غير أن يكون هنالك مخصّص يربّح فعل أحد المثليين على صاحبه. كما أن الحرارة صفة من شأنها أن تسخّن، والعلم صفة من شأنها أن تحيط بالمعلوم. (نفس المصدر/ ٤٣)

- الإمكان هو كليّ، له جزئيات موجودة خارج الذهن كسائر الكليات. وليس العلم علماً؛ للمعنى الكليّ، ولكنه علم للجزئيات بنحو كليّ يفعله الذهن في الجزئيات عندما يجرد منها الطبيعة الواحدة المشتركة التي انقسمت في المواد، فالكليّ ليست طبيعته طبيعة الأشياء التي هو لها كليّ. (نفس المصدر/ ٨٠)

- كون الفعل الواحد يصدر عن واحد هو في العالم الذي في الشاهد أبين منه في غير ذلك العالم، فإن العلم يتكثّر بتكثّر المعقولات للعالم؛ لأنه إنما يعقلها على النحو الذي هي عليه موجودة، وهي علّة علمه. وليس يمكن أن تكون المعلومات الكثيرة تعلم بعلم واحد، ولا يكون العلم الواحد علّة لصدور معلولات كثيرة عنه في الشاهد. مثال ذلك أن علم الصانع الصادر

(نفس المصدر / ٣٣٧)

- إنَّ العلم عبارة عن الصورة المطابقة للمعلوم المرتسمة في العالم. فإذا كان المعلوم ذاتاً قائمة بنفسها فالعلم به يكون مطابقاً له وداخلياً في نوعه. (نفس المصدر)

- إنَّ العلم يستدعي صورة مطابقة للمعلوم. (نفس المصدر / ٣٦٥)

- إنَّ العلم قد يكون فعلياً وقد يكون انفعالياً. (نفس المصدر)

- عبارة عن إدراك الكلّيات. (نفس المصدر / ٣٦٨ / ١)

- أمّا العلم فإنّه تصوّر يكون معه تصديق، وهو إثبات معنى لمعنى أو نفيه عنه. (نفس المصدر)

- أمّا العلم بذات الدليل فهو مغاير للعلم بذات المدلول ومستلزم له. وأمّا العلم بكون الدليل دليلاً على المدلول فهو مغاير أيضاً للعلم بذات الدليل والمدلول؛ لأنّه علم بإضافة أمر إلى أمر. والإضافة بين الشئيين مغايرة لهما. (محصّل / ٤٤)

- اختلفوا (الفلاسفة) في حدّ العلم، وعندني أن تصوّره بديهي؛ لأنّ ما عدا العلم لا ينكشف إلّا به، فيستحيل أن يكون كاشفاً له، ولأنّني أعلم بالضرورة كوني عالماً بوجودي، وتصور العلم جزء منه، وجزء

الشاهد، مثل العلم؛ فإنه لما كان في الشاهد شرطاً في وجوده كان شرطاً في وجود الصانع الغائب. (نفس المصدر / ١٧٩)

- أشار (الغزالي) إلى أن العلم إنما يحصل بالخلوة والفكرة، وأن هذه المرتبة هي من جنس مراتب الأنبياء في العلم. (نفس المصدر / ١٨٣)

- من جحد كون الأسباب مؤثّرة بإذن الله في مسبباتها إنه قد أبطل الحكمة وأبطل العلم، وذلك أن العلم هو معرفة الأشياء بأسبابها. والحكمة هي المعرفة بالأسباب الغائية. (نفس المصدر / ٢٣١)

- من كان قبل أفلاطون كانوا يرون أن العلم إنما هو علم بالمحسوسات. ولما رأوا أن المحسوسات متغيّرة وغير لابثة نفوا العلم أصلاً، حتّى كان بعض القدماء إذا سئل عن شيء أشار بإصبعه، يريد أنه غير لابث ولا مستقر، وأن الأشياء في تغيّرتهم، وأنه ليس ها هنا حقيقة لشيء أصلاً. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٧٥)

- عبارة عن الصّورة المطابقة للمعلوم المرتسمة في العالم. (المباحث المشرقية / ١ / ٣٣٧)

- إنَّ العلم عرض... لأنّه موجود في شيء لا كجزء منه، ولا يصحّ قوامه دون ما هو فيه.

- وإتقانها.
- معنى يقوم بالذات العالمة، فيوجب بها (المصدر/ ٧٨)
- عبارة عن حصول معنى ما في النفس حصولاً لا يطرُق اليه احتمال كذبه على وجه غير الوجه الذي حصل عليه. (المبين/ ٣٨٤)
- هو تجرّد العالم والمعلوم من المادّة.
- حصول صورة مجرّدة عن المادّة عند ذات مجرّدة عنها.
- هو التجرّد عن المادّة.
- عبارة عن صفة ذات إضافة.
- عبارة عن الصّورة المرتمسة في الجوهر العاقل المطابقة لماهيّة المعقول... (نفس المصدر/ ٢٧٤)
- صورة مساوية للمعلوم عند العالم.
- إنّه حصول صورة المعلوم في القوّة العاقلة. (شرح مسألة العلم/ ٢٦)
- منهم من فتره بأنّه اعتقاد الشّيء على ما هو به، مع اقتضائه سكون النفس.
- منهم من قال: هو ما به اقتضى سكون النفس.
- منهم من قال: هو معرفة المعلوم على ما هو به.
- منهم من قال: هو ما به تتّصف الذّات بأنّها عالمة.
- ما به يصحّ من الذّات إحكام الأشياء وإتقانها.
- معنى يقوم بالذّات العالمة، فيوجب بها الوصف، وينكشف لها به الأشياء. (نفس المصدر/ ٢٥)
- العلم وهو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع.
- وقال الحكماء: وهو حصول صورة الشّيء في العقل والأوّل أخصّ من الثاني. وقيل: العلم هو إدراك الشّيء على ما هو به. وقيل: زوال الخفاء من المعلوم والجهل نقيضه. وقيل: هو مستغنٍ عن التعريف. وقيل: العلم صفة راسخة يدرك بها الكلّيّات والجزئيّات. وقيل: العلم وصول النفس إلى معنى الشّيء. وقيل: عبارة عن إضافة مخصوصة بين العاقل والمعقول. وقيل: عبارة عن صفة ذات صفة. (التعريفات/ ١٦٠)
- إنّ العلم هو الصورة المساوية للمعلوم. (تهافت الفلاسفة للطوسي/ ٢٣٤)
- العلم عندهم (الفلاسفة) قسمان: علم حصوليّ وعلم حضوريّ؛ فما ذكره أوّلاً من حصول الصورة هو تعريف العلم الحصوليّ. وما ذكره هنا تعريف للعلم الحضوريّ، أو للمعنى الأعمّ المشترك بين القسمين. (نفس المصدر/ ٢٤٨)
- إنّ العلم ممّا يفهمه بالضرورة كل أحد،

- إنّه صفة ينكشف بها لمن قامت به ما من شأنه أن يذكر، انكشافاً تاماً لا اشتباه فيه. (نفس المصدر/ ٢١)

- عبارة عن حصول صورة المعلوم في الدّهن.

- عبارة عن نسبة تتحقّق بين العالم والمعلوم، أو صفة حقيقيّة قائمة بذات العالم موجبة للعالميّة الموجبة لهذه النسبة. (نفس المصدر/ ٤٩)

- هو حصول صورة الشّيء في الدّهن أو حصول المدرك عند المدرك.

- تمثّل حقيقة الشّيء عند المدرك. (نفس المصدر/ ٢٦٠)

- صفة توجب تميّزاً لا يحتمل التقيّض. - هو الوجود الدّهني، أي الموجود الدّهني. (نفس المصدر/ ٢٧٢)

- هو حصول ماهيّة الشّيء في العقل مجردة عن اللّواحق الخارجيّة. (نفس المصدر / ٣٠٥، إيضاح المقاصد / ١٩٥)

- عبارة عن حصول ماهيّة المدرك في المدرك. (حاشية المحاكمات / ٢١٥)

- عبارة عن الصّورة الحاصلة عن الشّيء.

- عبارة عن حصول ماهيّاتها عند نفوسنا

مجردة عن موادّها الخارجيّة. (تعليقة على

الشّفاء لصدر الدّين الشيرازي / ١٢٦)

إنّما بكنهه أو بما يميّزه عن سائر أغياره. (نفس المصدر/ ٢٤٨)

- اعتقاد است به أنّ كه شيء چنين است

وممكن نيست كه چنين نباشد، چون آن

اعتقاد به سبب واسطه باشد كه ايجاب آن

كرده باشد وآن شيء در نفس خود هم چنان

باشد.<sup>١</sup> (درة التاج / ٣ / ٨٥)

- عبارت است از حضور شيء در ذهن يا

از حاضر در ذهن، چه علم را برداراك وبر

مدرک هر دو اطلاق می کنند.<sup>٢</sup> (نفس المصدر

/ ٢ / ٢)

- اعتقاد جازم مطابق ثابت، وهو العلم

بمعنى اليقين.

- اعتقاد الشّيء على ما هو به. (شرح

حكمة العين / ١٨)

- صفة قائمة متعلّقة بشيء توجب تلك

الصفة إيجاباً عادياً، كون محلّها مميّزاً

للمتعلّق تميّزاً لا يحتمل ذلك المتعلّق

نقيض ذلك التميّز. (نفس المصدر/ ٢٠)

١. هو الاعتقاد بأنّ الشّيء هكذا ولا يمكن أن لا يكون

هكذا، إذا كان هذا الاعتقاد لأجل واسطة موجبة

لذلك العلم، وكان الشّيء المعلوم كما هو في نفسه.

٢. عبارة عن حضور الشّيء في الدّهن، أو عبارة عن

الحاضر في الدّهن، إذ العلم يطلق على الإدراك

والمدرك كليهما.

- سواء كان ذلك الوجود لنفسه أولشيء آخر.  
(نفس المصدر ٣ / ٣٥٤)

- عبارة عن حضور صورة المعقول في  
العاقل. (نفس المصدر ٣ / ٣٧٥)

- عبارة عن وجود شيء لشيء آخر مستقل  
الوجود، لا كوجود الصور والأعراض للهولي.  
(نفس المصدر ٦ / ١٥٠)

- عبارة عن حضور صورة شيء للمدرك،  
عنى به العلم الذي هونفس المعلوم لا شيء  
غيره. (نفس المصدر ٦ / ١٥١)

- هو حصول حقيقة الشيء مجردة عن  
المادة ولواحقها عند الذات المستقلة  
الوجود. (شرح الهداية الأثرية / ٣٠٧)

- هو المكتسب من صورة شيء مجردة عن  
مادته. (المبدأ والمعاد لصدر الدين  
الشيرازي / ٤٧)

- عبارة عن نحو الوجود لشيء.

- عبارة عن امتياز الشيء عن غيره بوجه.

- نفس حصول شيء عند القوة المدركة أو  
ارتسامه فيها. (نفس المصدر / ٧٨)

- هو حصول شيء معرّي عمّا يلبسه لأمر  
مجرد مستقل في الوجود بنفسه أو بصورته  
حصولاً حقيقياً أو حكماً. (نفس المصدر /  
٨٨)

- قد يطلق على المعلوم بالذات الذي هو

- صورة عقلية محصلة الوجود العقلي، بل  
هونفس الوجود العقلي. (نفس المصدر /  
١٢٩)

- إن العلم بالشيء منحصر في أحد أمرين:  
إما حصول هويته العينية للعالم به حتى  
يكون وجود المعلوم في نفسه ووجوده للعالم  
شيئاً واحداً بالذات، كما في علم المفارق  
بذاته وعلمنا بالصور الحاصلة في ذاتنا.  
وإما حصول ماهيته ومعناه دون هويته  
ووجوده. (نفس المصدر / ١٣٧)

- عبارة عن صورة مطابقة للمعلوم.  
(الحكمة المتعالية ١ / ٢٦٨)

- العلم بالشيء عبارة عن حصول شبح  
ومثال في الذهن، فإن كان له مطابق فهو  
العلم بالموجود، وإلا فهو العلم بالمعدوم.  
(نفس المصدر ١ / ٢٦٩)

- عبارة عن الوجود المجرد عن المادة  
الوضعية. (نفس المصدر ٣ / ٢٩٢)

- هو المكتسب من صور الموجودات  
مجردة عن موادها، وهي صور جواهر وصور

أعراض. (نفس المصدر ٣ / ٣٠٥)  
- حالة إضافية، وهي لا توجد إلا عند وجود  
المضافين. (نفس المصدر ٣ / ٣٤٤)

- عبارة عن وجود شيء بالفعل لشيء.

- هو الوجود للشيء المجرد عن المادة،

- هو حصول ماهية شيء لأمر مستقل في الوجود بنفسه أو بصورته حصولاً حقيقياً أو

حكماً. (نفس المصدر/ ١٠٨)

- هو هيئة نفسانية ينكشف به الأشياء.

- هو الكشف التام، وهو نفس الكشف

وتقييده بالتمام لغاية وضوحه.

- هو وجود خاص مقيّد بالتجرّد عن

الغواشي، لا كبعض الوجودات المغمورة في

المواد. (نفس المصدر/ ٢٦١)

- عبارة عن عدم غيبة الشيء عن الذات

المجرّدة عن المادة (أفلاطون).

- هو انطباع مثل الأشياء في النفس

المجرّدة عن المادة وغواشيها (الفلاسفة).

- الحدّ الصحيح والحقّ الصريح ما أشرنا

إليه سابقاً، وهو أنّ العلم عبارة عن وجود

الشيء المجرّد عن المادة، لشيء. وإليه

يرجع ما ذكره الفيلسوف الأعظم مقدّم

المشائين... وهو: أنّ العلم عبارة عن عدم

غيبة الشيء عن الذات المجرّدة عن المادة.

(نفس المصدر/ ٢٦٣)

- يطلق على الملكة التي يُقتدّر بها على

استكشاف كلّ مسألة بلا تجسّم. وعلى العلم

بمجموع المسائل المدوّنة فيه أو نفس

المسائل المعلومة. (شرح الإلهيات من كتاب

الشفاء / ١٠٥)

الصورة الحاضرة عند المدرك حضوراً حقيقياً أو حكماً.

- قد يطلق العلم على نفس حصول شيء

عند القوّة المدركة أو ارتسامها فيها. (المظاهر

الإلهية / ٢٦)

- معرفة المعلوم على ما هو عليه.

- ما يعلم به الشيء.

- ما به يصير الذات عالماً. (مفاتيح الغيب

/ ٩٩)

- هو المعرفة.

- هو تبيين المعلوم (أبو إسحاق

الإسفرائيني).

- إته استبانة الحقائق، وربما اقتصر على

التبيين.

- العلم ما يصحّ من المتّصف به إحكام

الفعل وإتقانه.

- إثبات المعلوم على ما هو به.

- تصوّر المعلوم على ما هو به. (نفس

المصدر / ١٠٠)

- صورة حاصلة في النفس مطابقة للمعلوم

(الفلاسفة).

- هو الاعتقاد المقتضي سكون النفس

(المعتزلة).

- ما اقتضى سكون النفس. (نفس

المصدر / ١٠١)



- الإدراك مطلقاً، تصوّراً كان أو تصديقاً.
- التصديق مطلقاً، يقيناً كان أو غيره.
- إدراك الكلّي، مفهوماً كان أو حكماً.
- إدراك المركّب، تصوّراً كان أو تصديقاً. (١٢٧)
- ملكة يُتصدّر بها على استعمال موضوعات. (كشّاف اصطلاحات الفنون / ١٠٥٥)
- (هو) إضافة بين العالم والمعلوم تصير منشأ لانكشافه له، مكاشفة حضورية للتفسر بمشاهدة ماهيات الأشياء باختراعها وإبداعها في صقعها وعالمها في الصورة الحسّية والخياليّة واتّصالها بالعقل الفعّال في التّعقل. ويكون عند بعض عبارة عن ارتسام حقائق الأشياء في الدّهن، وعند آخرين عن انطباع أشباحها.
- وعلى بعض من الآراء: مكاشفة حضورية للتفسر بمشاهدة ماهيات الأشياء باختراعها وإبداعها في صقعها وعالمها في الصورة الحسّية والخياليّة واتّصالها بالعقل الفعّال في التّعقل.
- وعلى رأي صاحب الإشراق: مشاهدتها (الماهيات) بإعداد القوى الباطنة للأشياء في عالم المثال الأعظم والخيال المنفصل في التّخيّل واتّصالها بالعقل الفعّال في التّعقل.
- إته باتّحاد التّفنّس بالأشياء وتطوّرها بأطوارها، سواء كان في التّخيّل أو في التعقل. (رسائل فلسفي ملاء علي نوري / ١٢٧)
- عبارات است از حضور شیء از برای شیء بحیثیتی که موجب تمیّز وانکشاف حاضر باشد در نزد آن شیء. ١ (لمعات الهیة / ٢٧٥)
- كون الشّيء نوراً لنفسه ونوراً لغيره (شيخ الإشراق). (أسرار الحكم / ٢٢ و ٤٤٣)
- ← الإدراك، التصديق، التّصوّر، العقل الفعّلي، العمل، الظنّ، علمه تعالی، العمل البسيط الحقيقية، الجهل، اليقين.
- علم الآخرة**
- هو العلم الذي لا يفسد بفساد البدن ولا يخرّب بخراب الدّنيا. وهو العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر. (الرسائل لصدور الدّين الشيرازي / ٢٨١)
- ← العلم بالله، العلم الحقّ.
- علماء التأويل**
- ← العلوم.

١. عبارة عن حضور شیء بحیث یوجب التّمييز وانکشاف الشّيء الحاضر الشّيء الآخر.

حيثيتي كه آن امور به اعتبار آن علم از يكديگر ممتاز نباشند.<sup>١</sup> (لمعات إلهية / ٣٢٦)

- العلم تفصيلي أو إجمالي، فالأول هو العلم بالأشياء المتعددة بصور متميزة منفصلاً بعضها عن بعض. والثاني أن يعلم تلك الأشياء بصورة واحدة لم يفصل بعضها عن بعض. (شرح منظومه ٢ / ١٤٣)

← العلم، العلم التفصيلي.

### علم الأحكام

← علم النجوم.

### العلم الأخص

- هو ما احتوت عليه الفلسفة الأولى.  
(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٦٥٢)

← الفلسفة الأولية.

### علم الأخلاق

- العلوم إما أن يتعلّق بتعليم الآراء التي ينتظم باستعمالها المشاركة الإنسانية العامة ويعرف بتدبير المدينة، ويسمى علم السياسة. وإما أن يتعلّق بما ينتظم به

١. هو أن تكون صورة علمية واحدة سبباً لانكشاف أمور متعدّدة.

عبارة عن العلم بأمر متعدّدة لا تكون على وجه ممتاز بعضها عن بعض بالتظر إلى ذلك العلم.

علماء الأحكام والسنن  
← العلوم.

علماء تأويل المتنامات  
← العلوم.

علماء التذكار  
← العلوم.

علماء التنزيل  
← العلوم.

علماء الروايات  
← العلوم.

### العلم الإجمالي

- العلم هو حصول ماهية الشيء في العقل مجردة عن اللواحق الخارجية. وهو إما تفصيلي، فكمن علم مسألة ثم غفل عنها ثم سئل عنها، فإنه يحضر في ذهنه القدرة على الجواب عن تلك المسألة. وعلمه باقتداره على الجواب عنها يستلزم علمه بها. ولما لم يتميز تلك المسألة ولا يعرف تفاصيلها، كان العلم بها إجمالياً... (إيضاح المقاصد / ١٩٦)

- أن است كه يك صورت علميه جهت انكشاف امور متعدّده باشد.

عبارت است از علم به امور متعدّده به

يلحقها في العلم الإنساني تعدد من وجهين، أحدهما: من جهة الخيالات، وهذا يشبه التعدد المكاني. والتعدد الثاني تعددها في أنفسها في العقل متا، أعني التعدد الذي يلحق الجنس الأول، كأنك قلت: الموجود بانقسامه إلى جميع الأنواع الداخلة تحته، فإن العقل متا هو واحد من جهة الأمر الكلي المحيط بجميع الأنواع الموجودة في العالم، وهو يتعدد بتعدد الأنواع. وهو يتبين أنه إذا نزهنا العلم الأزلي عن معنى الكلي أنه يرتفع هذا التعدد. (تهافت التهافت / ١٩٦)

- إن العقل متا هو علم للموجودات بالقوة لا علم بالفعل، والعلم بالقوة ناقص عن العلم بالفعل، وكل ما كان العلم متا أكثر كليا كان أدخل في باب العلم بالقوة وأدخل في باب نقصان العلم. وليس يصح على العلم الأزلي أن يكون ناقصاً بوجه من الوجوه، ولا يوجد فيه علم هو علم بالقوة؛ لأن العلم بالقوة هو علم في هيولى. (نفس المصدر / ١٩٧)

← العلم الإنساني، الرؤيا.

### العلم الاستدلالي

- العلم الاستدلالي وهو الذي يحصل بدون نظروفكر. وقيل: هو الذي لا يكون تحصيله مقدوراً للعبد. (التعريفات / ١٦٢)

المشاركة الإنسانية الخاصة ويسمى بتدبير المنزل. وإما أن يتعلق بما ينتظم به حال الشخص الواحد في تركية نفسه وتصفية ذهنه، ليستعد بذلك لقبول العلوم النظرية التي بها تحصل السعادة العظمى والسيادة الكبرى وخلافة الله في الأرض والسماء والآخرة والأولى، ويسمى علم الأخلاق. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٥)

← العلوم، علم السياسة، الحكمة الخلقية، الفلسفة العملية.

### العلم الأدبي

← العلم النظري

### العلم الإرادي

- العلم الطبيعي والعلم الإرادي يشتملان على موجودات هي واحدة بالجنس. (فلسفة أرسطوطاليس / ٧٢)

← العلم الطبيعي.

### العلم الارتسامي

← العلم الحصري.

### العلم الأزلي

- ليس تعدد المعلومات في العلم الأزلي كتعددها في العلم الإنساني، وذلك أنه

- إعطاء العلة والبرهان من قنية علم  
الأشياء بحقائقها. (نفس المصدر / ١٠٥)

### علم الأصول

← العلوم، العلم العلمي.

### العلم الأعلى (الإلهي)

← العلم الإلهي، الفلسفة.

### علم الأعيان الوجودية

- المعرفة والعلم باشتراك الاسم عليهما  
أعني على معرفة الأعيان الوجودية وعلى  
معرفة الصور الذهنية الإضافية وعلمهما.  
ولكوننا نعبر عن معارفنا وعلومنا بعبارات  
لفظية وعن الألفاظ بالكنيات، صار من  
العلوم علوم الألفاظ وعلوم الكنيات، فكان  
أحق العلوم بالعلمية وأولاها بمعنى العلم  
علم الأعيان الوجودية. ويليه في ذلك علم  
الصور الإضافية الذهنية العلمية؛ لأنها وإن  
لم تكن من الموجودات الأولية التي تعلم  
أولاً، فهي صفات موجودة في الأذهان  
(المعتبر في الحكمة ٢ / ٢)

← العلم.

### العلم الأفضل

- هو العلم التام الذي لا يزول لما هو دائماً لا  
يزول. (رسائل الفارابي، السياسات المدتية / ١٦)

### علم الاستقراء

← الاستقراء.

### علم الأسطر نوميا

← العلوم.

### العلم الأسفل (الطبيعي)

← الفلسفة.

### العلم الإشرافي الحضوري

← الإدراك.

### علم الأشياء

- لا بد في علم الأشياء من شيء واحد  
كلّي ثابت. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٢٣٧)  
- إن علم كل واحد من الأشياء إنما يُعلم  
من قبل ماهيته؛ لكون الشيء وماهيته شيئاً  
واحداً، وذلك أنه لو كانت ما تدلّ عليه أجزاء  
الحدود والحدود أموراً مفارقة للمحدودات  
لكانت غيرها، ولو كانت غيرها لم يحصل  
العلم بالمحدودات من قبلها، أعني من قبل  
الحد. (نفس المصدر / ٨٣٢)

### علم الأشياء بحقائقها

- في علم الأشياء بحقائقها: علم الربوبية،  
وعلم الوحدانية، وعلم الفضيلة وجملة علم  
كل نافع والسبيل إليه. (رسائل الكندي  
الفلسفية / ١٠٤)

## علم الأول

← علم الله.

## علم الله

- كان اسم العلم مقولاً على علمه سبحانه وعلمنا باشتراك الاسم، وذلك أن علمه هو سبب الموجود، والموجود سبب لعلمنا. فعلمه سبحانه لا يتصف لا بالكلي ولا بالجزئي؛ لأن الذي علمه كلي فهو عالم للجزئيات التي هي بالفعل بالقوة، فمعلومه ضرورة هو علم بالقوة إذ كان الكلي إنما هو علم للأمر الجزئية. وإذا كان الكلي هو علم بالقوة ولا قوة في علمه سبحانه، فعلمه ليس بكلي. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٧٠٨)

- لا فرق بين من يقول: إن الله يريد بإرادة لا تشبه إرادة البشر، وبين من يقول: إنه عالم بعلم لا يشبه علم البشر، وإنه كما لا تدرك كيفية علمه كذلك لا تدرك كيفية إرادته. (تهافت التهافت / ٩٩)

- إن علم الله واحد وإنه ليس معلوماً عن المعلومات، بل هو علة لها. والشيء الذي أسبابه كثيرة هو لعمري كثير. وأما الشيء الذي معلوماته كثيرة فليس يلزم أن يكون كثيراً بالوجه الذي به المعلومات كثيرة. وعلم الأول لا يشك في أنه انتفت عنه الكثرة التي

في علم المخلوق، كما انتفى عنه التغير بتغير المعلوم. والمتكلمون يضعون هذا من أحد أصولهم. (نفس المصدر / ٢٠١)

- علم الله وصفاته لا تكيف ولا تقاس بصفات المخلوقين حتى يقال إنها الذات أو زائدة على الذات، هو قول المحققين من الفلاسفة والمحققين من غيرهم من أهل العلم. (نفس المصدر / ٢٠٢)

- إن تعدد الأنواع والأجناس يوجب التعدد في العلم... ولذلك المحققون من الفلاسفة لا يصفون علمه سبحانه بالموجودات لا بكلي ولا بجزئي. وذلك أن العلم الذي هذه الأمور لازمة له هو عقل منفعل ومعلول. والعقل الأول هو فعل محض وعلة، فلا يقاس علمه على العلم الإنساني. فمن جهة ما لا يعقل غيره من حيث هو غير هو، علم غير منفعل. ومن جهة ما يعقل الغير من حيث هو ذاته هو علم فاعل. (نفس المصدر / ٢٦٠)

- علم الله يتعلّق من الموجود بجهة أشرف من الجهة التي يتعلّق علمنا به. (نفس المصدر / ٢٦٠)

← العلم الإلهي، علمه تعالى.

## العلم الإلهي

- إن العلم بالعلة الأولى، وما كان عنها بغير

كلها أو الاثنان منها في علم واحد كالعلم الإلهي. (فضيلة العلوم والصناعات / ١)

- العلم الإلهي ينقسم إلى ثلاثة أجزاء، أحدها يُفحص فيه عن الموجودات والأشياء التي تعرض لها بما هي موجودات. والثاني يُفحص فيه عن مبادئ البراهين في العلوم النظرية الجزئية، وهي التي ينفرد كل علم منها بالنظر في موجود خاص، مثل المنطق والهندسة والعدد وباقي العلوم الجزئية الأخرى التي تشاكل هذه العلوم، فيفحص عن مبادئ علم المنطق، ومبادئ علوم التعاليم، ومبادئ العلم الطبيعي، ويلتمس تصحيحها وتعريف جواهرها وخواصها، ويحصي الظنون الفاسدة التي كانت وقعت للقدماء في مبادئ... والجزء الثالث يفحص فيه عن الموجودات التي ليست بأجسام ولا في أجسام. (إحصاء العلوم / ٩٩)

- العلوم الإلهيات هي معرفة الصور المجردة المفارقة للهيولى... (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٧٩)

- العلم الكلي وهو العلم الإلهي والعلم الناظر فيما بعد الطبيعة، وموضوعه الموجود المطلق، والمطلوب فيه المبادئ العامة واللواحق العامة. (النجاة / ٩٨)

- الذي يتولى النظر فيما هو بريء عن

واسطة أو بوسيط واحد فقط. وإنما قلنا هذا؛ لأنّ خلق الوسيط لم يبلغ (الوسيط) به حدّ التركيب. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٣)

- العلوم الإلهية أنها علوم ما بعد الطبيعة، من النفس الناطقة، والعقل، والعلّة الأولى وخواصّها. (نفس المصدر / ١٧٩)

- حدّ العلم الإلهي أنه العلم بالعلّة الأولى وما كان عنها بغير واسطة أو بوسيط واحد فقط. وإمّا قلنا هذا؛ لأنّ حيلة الوسيط لم يبلغ به حدّ التركيب. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٠٤)

- لا تطلب في العلم الرياضي إقناعاً، ولا في العلم الإلهي حسّاً ولا تمثيلاً، ولا في أوائل العلم الطبيعي الجوامع الفكرية، ولا في البلاغة برهاناً، ولا في أوائل البرهان برهاناً. (نفس المصدر / ١١٢)

- فضيلة العلوم والصناعات إنما تكون بإحدى ثلاث: إمّا بشرف الموضوع، وإمّا باستقصاء البراهين، وإمّا بعظم الجدوى الذي فيه، سواء كان منتظراً أو محتضراً. أمّا ما يُفَضَّل على غيره لعظم الجدوى الذي فيه فكالعلوم الشرعية والصناعات المحتاج إليها في زمان زمان وعند قوم قوم. وأمّا ما يُفَضَّل على غيره لاستقصاء البراهين فيه فكالهندسة. وأمّا ما يُفَضَّل على غيره لشرف موضوعه فكعلم النجوم. وقد تجتمع الثلاثة

التي تستعمل الحواس فيها ومعها في نظرها فيه إلى ما تنفرد به عن الحواس. وتصرّف فيه تصرّفاً ذهنياً حتى تكون واسطة تنتقل منه برياضتها إلى ما ليس بمحسوس أصلاً، وهو العلم الإلهي. (نفس المصدر / ٨)

- هذا العلم الذي هو العلم الإلهي نافع بالذات في تحصيل الكمال الإنساني، بل هو الكمال العقلي بعينه؛ فإنّ كمال المعرفة معرفة الكمال الأقصى، وسائر العلوم إنّما تراد لأجله حيث تنتفع النفس بها في تحصيله... فهذا العلم أنفع العلوم، بل هو العلم النافع الذي به تكمل نفس العالم وتصل إلى أجلّ مراتبها التي هي لها أن تصل إليها، فمنفعة هذا العلم هي تحصيل سعادة النفس الإنسانية وكمالها بمعرفة مبادئها ومعرفة الإله الذي هو المبدأ الأول. (نفس المصدر / ١١)

- هو العلم الذي تعرف به صفات الإله مطلقاً. (نفس المصدر ٣ / ٦)

- إن جميع العلوم وإن كانت كلها شريفة موثرة، فإن العلم بالإله هو أشرفها وأثرها؛ لأن موضوعه أشرف من جميع الموضوعات. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٧١٢)

- ليس ينظر العلم الطبيعي في الأشياء من حيث هي جواهر، وأما المادة الأولى فينظر

المادة بالكلية هو الإلهي. (مقاصد الفلاسفة / ١٣٧)

- أما العلم الإلهي فموضوعه أعمّ الأمور، وهو الموجود المطلق. والمطلوب فيه لواحق الوجود لذاته من حيث إنّه وجود فقط، ككونه جوهرًا، وعرضًا، وكليئًا وجزئيئًا، وواحدًا وكثيرًا، وعلّة ومعلولًا، وبالقوة وبالفعل، وموافقًا ومخالفًا، وواجبًا وممكنًا، وأمثاله؛ فإنّ هذه تلحق الوجود من حيث إنّه وجود. (نفس المصدر / ١٣٩)

- إنّ علم الإلهيات من علم الموجود بما هو موجود؛ لأنّه علم مبادئ الموجودات. فأفرد (أرسطو) لذلك علماً وقال فيه: إنّه علم ما بعد الطبيعة وإنّه الفلسفة الأولى وإنّه العلم الإلهي.

فأما قوله ما بعد الطبيعة فأراد به ما بعد الطبيعيات المحسوسة في معرفتنا، وإن كان قبل في الوجود، فإنّ المتقدّم عند الطبيعة في الوجود متأخّر عندنا في المعرفة، على ما قيل في فاتحة علم الطبيعيات. (المعتبر في الحكمة / ٢ / ٣)

- سمّيت الرياضيات بهذا الاسم؛ لأنّ النفوس ترتاض بها حيث تنتقل فيها وبها ممّا تدركه منها بالحواس إلى ما تجرّده في الذهن عن المحسوس والتصرّف في أحواله

وقواماً، وتتعلق بموادٍ مخصوصة الأنواع. وإما أن تتناول اعتبار الموجودات من حيث هي مفارقة لتلك تصوراً لا قواماً. فالقسم الأول من العلوم هو العلم الطبيعي. والقسم الثاني هو العلم الرياضي المحض وعلم العدد المشهور منه. وأما معرفة طبيعة العدد من حيث هو عدد فليس لذلك العلم. والقسم الثالث هو العلم الإلهي. (تعليقة على الشفاء لصدر

الذين الشيرازي / ٣)

- هو علم بأحوال ما لا يفتقر في الوجودين - أي الخارجي والذهني - إلى المادة. ويسمى بالعلم الأعلى، وبالفلسفة الأولى، وبالعلم الكلّي، وبما بعد الطبيعة. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٤٢)

- هو علم من أنواع الحكمة النظرية. ويسمى أيضاً بالعلم الأعلى، وبالفلسفة الأولى، وبالعلم الكلّي، وبما بعد الطبيعة وبما قبل الطبيعة. (نفس المصدر / ١٠٤)

← العلوم، علم الإلهيات، علمه تعالى، الرياضيات. الحكمة الإلهية، العلم الرياضي، العلم الطبيعي، علم الله، الفلسفة الإلهية، الفلسفة الأولى.

علم الإلهيات

- إن علم الإلهيات من علم الموجود بما هو

فيها صاحب العلمين. أما صاحب العلم الطبيعي فينظر فيها من حيث هي مبدأ للتغيير، وأما صاحب العلم الإلهي فينظر فيها من حيث هي جوهر بالقوة. (نفس المصدر / ٧٨٠)

- هو الذي يتكفل ببيان مبادئ موضوع العلم الطبيعي. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٢٤)

- العلم (الإلهي) منزّه عن أن يوصف بـ «كلّي» أو «جزئي». (فصل المقال / ٤٠)

- عبارة عن العلم الناظر في ذات الإله تعالى وصفاته. (المبين / ٣٨٧)

- العلم الإلهي علم باحث عن أحوال الموجودات التي لا تفتقر في وجودها إلى المادة. (التعريفات / ١٦١)

- هو الذي لا يفتقر في وجوده إلى الهولي. (نفس المصدر / ١٦١)

- المعلوم... إن لم يقارنها (المادة الجسميّة في الوجود العيني) فهو الإلهي. (شرح حكمة الإشراق / ٣٣)

- ما يبحث فيه عن عوارض الوجود ولواحقه، من غير اقتران بمادة أو عوارضها. (إيضاح المقاصد / ٤)

- أصناف العلوم إمّا أن تتناول اعتبار الموجودات من حيث هي في حركة تصوراً



الإنسان، ويكون معرفته بها من أول الصِّبَا، ويشترك الناس كلهم فيها وتشاركهم الحيوانات. والثاني: طريق العقل الذي ينفصل به الإنسان دون سائر الحيوانات، ومعرفته به تكون بعد الصبا عند البلوغ. والثالث: طريق البرهان الذي يتفرد به قوم من العلماء دون غيرهم من الناس، وتكون معرفتهم بها بعد النظر في الرياضيات الهندسية والمنطقية. (رسائل إخوان الصفاء ٢/ ٣٣٤)

- إنَّ علم الإنسان المعلومات بعضها بطريق الحواس، وبعضها بطريق السمع والروايات والأخبار، وبعضها بطريق الفكر والروية والتأمل والعقل الغريزي، وبعضها بطريق الوحي والإلهام. وليس هذا الفنُّ باكتساب من الإنسان ولا باختبار منه، بل هو موهبة من الله تعالى. وبعضها بطريق القياس والاستدلال، وهو العقل المكتسب. وبهذا العقل يفتخر العقلاء وبه يتفاضل الحكماء والفلاسفة. (نفس المصدر/ ٣/ ٢٩١)

- علمنا على قسمين: علم شيء حصل من صورة ذلك الشيء، كعلمنا بصورة السماء والأرض. وعلم اخترعناه كشيء لم نشاهد صورته، ولكن صورناه في أنفسنا ثم أحدثناه. فيكون وجود الصورة مستفاداً من

موجود؛ لأنَّه علم مبادئ الموجودات. فأفرد (أرسطو) لذلك علماً وقال فيه: إنَّه علم ما بعد الطبيعة وإنَّه الفلسفة الأولى وإنَّه العلم الإلهي.

فأما قوله ما بعد الطبيعة فأراد به ما بعد الطبيعيات المحسوسة في معرفتنا، وإن كان قبل في الوجود فإنَّ المتقدِّم عند الطبيعة في الوجود متأخِّر عندنا في المعرفة، على ما قيل في فاتحة علم الطبيعيات. (المعتبر في الحكمة ٢/ ٣)

- أما قوله (أرسطو): الفلسفة الأولى فأراد به إنَّه معرفة المبادئ الأولية والصفات العامة الكلية التي بمعرفتها تعرف ما هي مبادئ له. فالعلم بها هو العلم الأول الذي به يتمُّ علم ما بعد الطبيعة. وأما قوله: إنَّه علم الإلهيات فأراد به إنَّ معرفة الإله تعالى وملائكته هي ثمرة هذا العلم ونتيجته. (نفس المصدر/ ٤)

← العلوم، العلم الإلهي.

علم الأمور الإلهية (الثاولوجيا)  
← الفلسفة.

علم الإنسان

- إن علم الإنسان بالمعلومات يكون من ثلاثة طرق، أحدها: طريق الحواس الخمس الذي هو أول الطرق، ويكون جمهور علم

- ليس تعدّد المعلومات في العلم الأزلي كتعدّها في العلم الإنساني؛ وذلك أنه يلحقها في العلم الإنساني تعدّد من وجهين، أحدهما: من جهة الخيالات، وهذا يشبه التعدّد المكاني. والتعدّد الثاني: تعدّها في أنفسها في العقل متاً، أعني التعدّد الذي يلحق الجنس الأول، كأنك قلت: الموجود بانقسامه إلى جميع الأنواع الداخلة تحته، فإن العقل متاً هو واحد من جهة الأمر الكلّي المحيط بجميع الأنواع الموجودة في العالم، وهو يتعدّد بتعدّد الأنواع. وهو يبيّن أنه إذا ترهنا العلم الأزلي عن معنى الكلّي أنه يرتفع هذا التعدّد. (تهافت التهافت / ١٩٦)

← العلم الأزلي، العلوم.

### العلم الانطباعي

- هو حصول العلم بالشيء بعد حصول صورته في الذهن، ولذلك يستمى علماً حصولياً. (التعريفات / ١٦١)

← العلم الحصولي.

### العلم الانفعالي

- الأوائل يقسمون العلم إلى علم انفعالي وإلى علم فعلي. ويدعون أنّ الانفعالي تابع للمعلوم ومطابق له. ويعنون بالانفعالي: ما كان حاصلًا بواسطة الموجودات الخارجيّة

العلم لا العلم من الوجود، وعلوم الأول بحسب القسم الثاني. (تهافت الفلاسفة / ١٠٨)

- علم الإنسان بغيره التي هي الموجودات هو علمه بذاته. (تهافت التهافت / ١٩٢)

- إن كان الإنسان كسائر الأشياء إنما يعلم ماهيته التي تخصّه وكانت ماهيته هي علم الأشياء، فعلم الإنسان ضرورة بنفسه هو علمه بسائر الأشياء؛ لأنه إن كان غيراً فذاته غير علم الأشياء. وذلك يبيّن في الصانع؛ فإن ذاته التي بها يستمى صانعاً ليست شيئاً أكثر من علمه بالمصنوعات. (نفس المصدر / ١٩٢)

← العلوم.

### العلم الإنساني

- العلم الإنساني يفحص عن الغرض الذي لأجله كون الإنسان، وهو الكمال الذي يلزم أن يبلغه الإنسان ماذا وكيف هو. ثم يفحص عن جميع الأشياء التي بها يبلغ الإنسان ذلك الكمال أو ينتفع في بلوغها، وهي الخيرات والفضائل والحسنات، ويميّزها من الأشياء التي تعوقه عن بلوغ ذلك الكمال، وهي الشرور والنقائص والسيئات. (تحصيل السعادة / ١٥)

### العلم الأوسط

← العلم النظري.

(٩٥٠) علم الأول

- علم الأول ليس هو مثل علمنا؛ فإن علمنا قسمان: قسم يوجب التكثير ويسمى علماً نفسانياً، وقسم لا يوجبه ويسمى علماً عقلياً بسيطاً. مثاله: إذا كان رجل عاقل بينه وبين صاحبه مناظرة، فيورد صاحبه كلاماً طويلاً ويأخذ العاقل ذلك الكلام الطويل فيعرض لنفسه، ويتعین بذلك الخاطرائه يورد حينئذ جميع ما قال من دون أن يخطر بباله تلك الأجوبة مفضلة، ثم يأخذ بعد ذلك في ترتيب صورة صورة وكلمة كلمة، ويعتبر عن ذلك التفصيل بعبارة واضحة. وكلا القسمين علم بالفعل؛ لكن الأول هو علم مبدأ لما بعده للعلم الثاني، والثاني علم انفعالي. والثاني يوجب الكثرة، والأول لا يوجبها، إذ العلم الأول إضافة إلى كل واحد من التفاصيل ولا يوجب الكثرة. فعلم واجب الوجود يكون على الوجه الأول، بل أشد بساطة إذا بلغ تجزداً. (التعليقات للفارابي / ٢٤)

← العلوم.

ومستفاداً من جهتها. ويقولون: إن العلم الانفعالي متأخر في الرتبة أو في الزمان عن تحقق الحقائق... وأما العلم الفعلي فعندهم أن المعلوم تابع له ومتحقق الوجود بسببه، وأن الصورة العلمية عندهم تحصل أولاً، ويحصل بسببها وجود الصورة الخارجية. (شرح مسألة العلم / ٢٠)

- العلم إن كان مستفاداً من الخارج، كما أننا نشاهد صورة نفس في الخارج، فيحصل في ذهننا صورة منتزعة من الأمر الخارجي يسمى علماً انفعالياً. (إيضاح المقاصد / ٢٠٠)

- عبارات است از اين كه جهت موجوديت شيء مغاير باشد بالذات با جهت انكشاف و حضور آن از برای عالم، مثل تعقل ما امور خارجه از ذوات خود. (لمعات الهيئة / ٣٣٧)

- العلم الانفعالي ما أخذ من الغير. (التعريفات / ١٦١)

← علم الأول، العلم، العلوم، العلم الفعلي.

١. عبارة عن المغايرة بين جهة موجودية الشيء وجهة انكشافه وحضوره عند العالم، كتعقلنا أموراً خارجة عن ذواتنا.

### العلم بالأشياء

- إنَّ العلم بالأشياء بعضه طبيعيّ غريزيّ،  
مثل ما يُدرك بالحواس ومثل ما في أوائل  
العقول. وبعضه تعليميّ مكتسب، مثل  
الرياضات والآداب وما يأتي به الناموس.  
(رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٨)

### العلم بالأضداد

- إن العلم بالأضداد علم واحد. (تهافت  
التهافت / ٣١٣)

### علم الباطن

- حدّ علم الباطن أنّه العلم بعلم السنن  
وأغراضها الخاصّة اللاتقة بالعقول الإلهيّة.  
(مختار رسائل / ١٠٥، الحدود لجابر بن  
حيان / ١٧٣)

### العلم بالإله

← العلم الإلهي.

### العلم البدهيّ

← العلم الصّوريّ.

### علم البرهان

- إن علم البرهان إنّما يعرف من الآراء  
العاميّة الأعراض المفردة التي تعرض لجنس  
واحد. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٢٠٠)  
← العلوم.

### العلم الأوّليّ

- إنَّ العلم بأنَّ الأمر لا يخلو عن النفي  
والإثبات علم أوّليّ بدهيّ. والتصديق  
مسبق بالتصوّر، فهذا العلم مسبق بتصوّر  
الوجود والعدم. (المباحث المشرقيّة / ١١)  
← العلوم.

### العلم بالأسباب

- العلم بالأسباب على الإطلاق هو العلم  
بما يوجد منها، أو ما يعدم في وقت من  
أوقات جميع الزمان. (مناهج الأدلّة / ٢٢٧)

### العلم بالأسباب المطلقة

- إنَّ العلم بالأسباب المطلقة حاصل بعد  
العلم بإثبات الأسباب للأمور ذوات  
الأسباب؛ فإنّ ما لم تُثبِت وجود الأسباب  
للمسبّبات من الأمور يثبت أنّ لوجودها  
تعلّقاً بما يتقدّمها في الوجود، لم يلزم عند  
العقل وجود السبب المطلق، وأنّ ها هنا  
سبباً ما. وأما الحسّ فلا يؤدّي إلّا إلى  
الموافاة. (الشفاء، الإلهيات / ٨)

### العلم بالأشخاص

- إن العلم بالأشخاص هو حسّ أو خيال،  
والعلم بالكلّيّات هو عقل. (تهافت  
التهافت / ٢٥٩)

## العلم البرهاني

- من تمام حصول العلم بالشيء - أعني العلم البرهاني - أن يتقدم الإنسان فيعرف الأقاويل المتناقضة في ذلك الشيء، ثم يعرف حلها من قبل البرهان الذي يكون في ذلك الشيء. وهذه هي عادة أرسطو في جميع العلوم، أعني في المسائل الغامضة منها. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٦٦)

## علم البرودة

- إنه العلم بجوهرها، وأثرها، وما تأثرت منه على التفصيل. (فأما إذا كان العلم بأثرها الخاص بها فهو علم) بأثرها على الجملة. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٢)

← العلوم.

## العلم البسيط

- إعلم أن العلم كالجهل قد يكون بسيطاً، وهو عبارة عن إدراك شيء مع الدّهول عن ذلك الإدراك وعن التصديق بأن المدرك ماذا؟ وقد يكون مركباً وهو عبارة عن إدراك شيء مع الشعور بهذا الإدراك وبأن المدرك هو ذلك الشيء. (الحكمة المتعالية / ١١٦)

← العلوم، الجهل البسيط.

## العلم بالشيء

- العلم بالشيء ينسب إليه أنواع من النسب. أولاً وأخراها بالتقدم: علم ما هو. والآخر: علم لواحقه الذاتية الخاصة به. والثالث: علم لواحقه الذاتية العامة علم على سبيل الاستعارة. (كتاب النفس / ٣٠)

- معنى العلم بالشيء هو أن يكون عند العالم به محموله هو معقوله. (الرسائل

## الإلهية / ١٦٨)

- متى كان في الشيء الواحد صورة أولى وفرضناها تنقسم إلى فصول لا نهاية لها، لم نصل بطريق القسمة إلى معرفة طبيعة ذلك النوع؛ لأن العلم بالشيء إنما يحصل إذا انتهينا إلى النوع الأخير. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٣٧)

- العلم بالشيء ... يحصل على التمام بأن يتقدم أولاً، فيعلم وجود الشيء إن لم يكن يتناً بنفسه. ثم يطلب تفهّم جوهره وماهيته بالأشياء التي بها قوامه. ثم يطلب بعد ذلك معرفة الأمور التي قوامها بذلك الشيء، وهي اللواحق الذاتية له والأعراض. (رسالة النفس / ٨٢)

- علم بشيء يا علم است به تمام حقيقت وذات ويا علم است بوجهي از وجوه وخاصه اي از خواص ونعتي از نعوت شيء

وخاصه‌ای از خواصّ و نعتی از نعوت شیء معلوم. اوّل را علم بکنه و ثانی را علم بوجه می‌گویند. و این قسمت اختصاص به علم حصولی ندارد، بلکه در علم حضوری اشراقی نیز محقق و ثابت است:

علم بکنه در علم حصولی عبارت است از حصول صورت تمام ذات یا ذاتیات شیء در نزد مدرك، مثل صورت حیوان ناطق که تمام ذاتیات انسان است.

و علم بوجه در علم حصولی عبارت است از حصول صورت نعتی از نعوت و خاصه‌ای از خواصّ شیء در نزد مدرك، مثل حصول صورت ضاحك و كاتب در نزد مدرك از آن حیثیت که نعتی از نعوت و خاصه‌ای از خواصّ انسانند.

و علم بکنه در علم حضوری عبارت است از حضور تمام حقیقت عینیّه و هویت خارجیّه شیء از برای مدرك مثل حضور تمام حقیقت عینیّه و هویت خارجیّه واجب الوجود بالذات از برای او...

و علم بوجه در علم حضوری اشراقی عبارت است از حضور هویت اثرشیء و وجه شیء، از آن جهت که اثر آن شیء و وجه آن شیء، است از برای مدرك، مثل حضور معلول بالذات و مجعول بالذات شیء از

معلوم. اوّل را علم بکنه و ثانی را علم بوجه می‌گویند.<sup>۱</sup> (لمعات إلهیة / ۸۳ و ۸۴)

← العلم بالکنه.

### العلم بالعلّة

العلم بالعلّة یفید العلم بالمعلول. (الباب الإشارات / ۱۱۲)

العلم بالعلیة لا یمکن بدون العلم بالمعلول؛ لأنها نسبة بین العلة والمعلول، والعلم بالنسبة لا یمکن بدون العلم بالمنتسبین. (تهافت الفلاسفة للطوسی / ۲۴۶)

← العلوم.

### العلم بالفعل

← العلم الأزليّ، علم الأوّل.

### العلم بالقوّة

← العلم الأزليّ، العقل.

### العلم بالکنه

علم بشيء یا علم است به تمام حقیقت وذات و یا علم است بوجهی از وجوه

۱. العلم بالشيء إما علم بتمام الحقيقة والذات، وإما علم بوجه من الوجوه وخاصة من الخواصّ ونعت من النعوت لهذا الشيء المعلوم. فالأول يسمى علماً بالوجه، والثاني علماً بالکنه.

برای مدرك، خواه آن مدرك خود معلول بالذات باشد و یا غیر آن.<sup>۱</sup> (لمعات إلهیة / ۸۳ و ۸۴)  
 ← العلم الحسولِيّ، العلم الحضورِيّ، العلم بالشيء .

### العلم بالمبدأ الأوّل

← علم النفس

### العلم بالمعوم

← العلم.

### العلم بالموجود

← العلم.

### العلم بالنسبة

← العلم بالعلّة.

### العلم بالوجه

← العلم بالكنه، العلم بالشيء .

### علم التأليف

- إنه إيجاد نسبة عدد إلى عدد وقرنه إليه،  
 ومعرفة المؤلف منه والمختلف. (رسائل  
 الكندي الفلسفية / ٣٠٧٧)

← العلوم.

### علم التأويل

← العلوم الفلسفية.

١ . العلم بالشيء إما علم بتمام الحقيقة والذات، وإما

علم بوجه من الوجوه وخاصة من الخواص ونعت من النعوت لهذا الشيء المعلوم. فالأوّل يستمى علماً بالوجه، والثاني علماً بالكنه. وهذا التقسيم لا يختص بالعلم الحسولي، بل يجري في العلم الحضورِيّ الإشرافي أيضاً.

فالعلم بالكنه في العلم الحسولي عبارة عن حصول صورة ذات بتمامها أو حصول صورة الذاتيات عند المدرك، مثل حصول صورة الحيوان الناطق الذي هو تمام ذاتيات الإنسان.

والعلم بالوجه في العلم الحسولي عبارة عن حصول صورة نعت من نعوت الشيء وخاصة من خواصه عند المدرك، مثل حصول صورة الضاحك والكاتب عند المدرك من حيث إنهما نعتان من نعوت الإنسان وخاصّتان من خواصه.

والعلم بالكنه في العلم الحضورِيّ عبارة عن حضور تمام حقيقة الشيء العينية وهويته الخارجية للمدرك، مثل حضور واجب الوجود بتمام حقيقته وهويته له.

والعلم بالوجه في العلم الحضورِيّ الإشرافي عبارة عن حضور هوية أثر الشيء ووجه للمدرك من حيث كونه أثراً ووجهاً لذلك الشيء، مثل حضور المعلول بالذات والمجموع بالذات لشيء للمدرك، سواء كان المدرك نفس الشيء المعلول بالذات أم غيره.

- أن يعلم الماهية المركبة مفصلة الأجزاء  
بحيث يميّز العقل بعضها عن بعض، إمّا  
بالفعل أو بالقوة القريبة من الفعل، بحيث  
يقدر في كلّ حال على استفصال تلك  
الأجزاء. وإن أعرض عنها فباعتبار غفلة  
أوجبت للتفلسف الالتفات عن تلك الأجزاء،  
ويكون بحالة لوسئلت عنها لميّزتها، لا  
باعتبار جهله بتلك الأجزاء. (إيضاح  
المقاصد / ١٩٦)

- عبارت است از علم به امور متعدده  
بحيثيتي كه به اعتبار آن علم از يكديگر  
ممتاز باشند.<sup>٢</sup> (لمعات إلهية / ٣٢٦)  
- هو العلم بالأشياء المتعددة بصور  
متمايزة منفصلاً بعضها عن بعض. (شرح  
منظومه / ٢ / ١٤٣)  
← العلم الإجمالي.

### علم التنزيل

← العلم الفلسفية.

### العلم بالحرارة

- أنه العلم بجوهرها، وأثرها، وما تأثرت  
منه، إذا كان علماً بها على التفصيل. فأما إذا  
كان علماً بها على الجملة فهو العلم بأثرها

٢. عبارة عن العلم بأمر متعدده بصور متمايزة منفصلة  
بعضها عن بعض.

علم تأويل المنامات  
← العلوم الفلسفية.

### العلم التصوري

← العقل الفعلي.

### علم تدبير المنزل

← علم الأخلاق.

### علم التعاليم (العلم التعاليمي)

- العلم المشتمل على جنس الأعداد  
والأعظام، هو علم التعاليم. (رسائل الفارابي،  
تحصيل السعادة / ٨)

- هو الذي ينظر في الكمية مجردة عن  
الهيولى. (رسائل ابن رشد، كتاب ما بعد  
الطبيعة / ٣)  
← العلم الطبيعي.

### العلم التعليمي

← العلم الرياضي.

### العلم التفصيلي

- أن است كه اشياء را بدانند متمايز در  
عقل ومنفصل بعضی از بعضی.<sup>١</sup> (درة الناج  
٨٧ / ٣)

١. هو العلم بالأشياء متمايزة عند العقل ومنفصلة  
بعضها عن بعض.



الشخص. (الحدود لجابر بن حيان/١٧١)  
← العلوم.

### علم الحروف الروحاني

- إنه العلم بما هي أثره من النور والظلمة،  
وبكونها أشكالاً لهما على حق وجودهما  
بالتأثير وأصدقه. (الحدود لجابر بن حيان /  
١٧٢)

← العلوم.

### العلم الحسولي

- العلم والمعرفة بالوجود الحقيقي ثلاثة  
أنحاء، أحدها: العلم الحسولي. وهو العلم  
بالماهيات الموجودة من حيث هي موجودة،  
فإنها علم بأنحاء الوجودات الحقيقية بمراتي  
لحاضها. ومن هنا يقال: الحدود بقدر الوجود.  
وثانيها وهو أيضاً حصولي: العلم بحقيقة  
مطلق الوجود بالعنوانات المطلقة المطابقة  
لها، مثل أنها مصداق الوجود العام، وأنها  
الوحدة الحقّة... وثالثها معرفتها الحضورية.  
وهي قسمان، أحدهما: كالعلم الحضورى  
الذي للتفلسف بذاتها علماً غير اكتناهي...  
وثانيهما: كالعلم الحضورى للتفوس  
المتألّهة بحقيقة الوجود. وهو علم الفاني  
بالمفني فيه. (الحكمة المتعالية /١ / ٣٩٠  
٣٩٢)

الخاص بها. (الحدود لجابر بن حيان/١٧٢)  
← العلوم.

### العلم التصديقي

← الإرادة.

### العلم التصوري

← الإرادة.

### علم التنجيم

← علم النجوم.

### علم التوحيد

← العلوم.

### علم الجيومطريا

← العلوم.

### العلم التعليمي

← الفلسفة.

### علم الحروف

- إنه العلم المحيط بمباحث الحروف  
الأربعة من الهلّية، والمائية، والكيفية،  
واللمية. (الحدود لجابر بن حيان/١٧١)  
← العلوم.

### علم الحروف الطبيعي

- إنه العلم بالطبائع الخاصة بكل سبعة  
من الحروف في النوع، وبواحد منها في

← العلم، العلم الحضوري، العلم الانطباعي.

### العلم الحضوري

- العلم الحضوري هو حصول العلم بالشيء بدون حصول صورته في الذهن، كعلم زيد لنفسه. (التعريفات / ١٦١)

- العلم عندهم (الفلاسفة) قسمان: علم حصولي وعلم حضوري. فما ذكره أولاً من حصول الصورة هو تعريف العلم الحصولي. وما ذكره هنا تعريف للعلم الحضوري، أو للمعنى الأعم المشترك بين القسمين. (تهافت الفلاسفة للطوسي / ٢٤٨)

← العلم، العلم الحصولي، العلم بالكنه.

### العلم الحق

- هو معرفة الله تعالى وسائر الموجودات على ما هي عليه وبخاصة الشريعة منها، ومعرفة السعادة الأخروية والشقاء الأخروي.  
- هو امتثال الأفعال التي تفيد السعادة،

وغيرها، بمعنى حصول صورها في النفس. والحدوري علم هو عين المعلوم، كعلم المجرد بذاته، وعلم النفس الناطقة بقواها، والصور التي فيها؛ فإن العلم فيها علم حضوري.  
والعلم الحضوري على ثلاثة أقسام: علم الشيء بذاته، وعلم الشيء (العلّة) بمعلوله، وعلم الفاني بالمفني فيه.

- العلم كما ذكره القوم قسمان: حصولي، ويعتبر عنه التصور. وهو - كما ذكرت - عبارة عن حصول صورة الشيء في الذهن، أو الصورة الحاصلة فيه.

وحضوري، وهوليس بالتصور. والعلم بالوجود وإن لم يكن أن يكون بطريق التصور كما ذكرت، لكنّه يمكن أن يكون بالحضور. (أصل الأصول / ٤)

- علم تقسيمات دارد از آن جمله است تقسيم به حصولي كه ارتسامي نيز گویند، وحضوري.

أما حصولي صورت حاصله از شيء است در نزد مجرد، چون علم نفس به شمس وقمر وحجر ومدر وغير اینها به حصول صور اینها در آن.

وحضوري علمي است كه عين معلوم است، چون علم مجرد به خودش، وچون علم نفس ناطقه به قواي خود وصورى كه در قوا است كه علم به اینها حضوري است.

وعلم حضوري سه قسم است: علم شيء به ذات خود، وعلم شيء به معلول خود، وعلم فاني به مفني فيه.<sup>١</sup> (أسرار الحكم / ٦١)

١. إن للعلم تقسيمات، منها تقسيمه إلى الحصولي، ويقال له: الارتسامي، وإلى الحضوري. أما الحصولي فهو الصورة الحاصلة من الشيء عند المجرد، كعلم النفس بالشمس والقمر والمدر

الموجودات على ما هي عليه في نفس الأمر،  
بقدر الطاقة البشرية. (كتشاف اصطلاحات

الفنون / ٣٦)

← الحكمة.

### العلم الحكمي

- ينقسم العلم الحكمي إلى قسمين،  
أحدهما: ما يُعرف به أحوال أفعالنا، ويسمى  
علماً عملياً، وفائدته أن ينكشف به وجوه  
الأعمال التي بها تنتظم مصالحنا في الدنيا،  
ويصدق لأجله رجاؤنا في الآخرة. والثاني: ما  
نتعرف فيه أحوال الموجودات، لتحصل في  
نفوسنا هيئة الوجود كله على ترتيبه، كما  
تحصل الصورة المرئية في المرأة. ويكون  
حصول ذلك في نفوسنا كمالاً لنفوسنا؛ فإن  
استعداد النفس لقبولها خاصة النفس،  
فتكون في الحال فضيلة، وفي الآخرة سبباً  
للسعادة. كما سيأتي. ويسمى علماً نظرياً.

(مقاصد الفلاسفة / ١٣٤)

وتجتنب الأفعال التي تفيد الشقاء. (فلسفة  
ابن رشد / ٢٨)

- مقصود الشرع إنما هو تعليم العلم الحق  
والعمل الحق. والعلم الحق هو معرفة الله  
تبارك وتعالى وسائر الموجودات على ما هي  
عليه، وبخاصة الشريفة منها، ومعرفة  
السعادة الأخروية والشقاء الأخروي. والعمل  
الحق هو امتثال الأفعال التي تفيد السعادة،  
وتجتنب الأفعال التي تفيد الشقاء. والمعرفة  
بهذه الأفعال هي التي تسمى العلم العملي.

وهذه تنقسم قسمين، أحدهما: أفعال  
ظاهرة بدينية، والعلم بهذه هو الذي  
يسمى «الفقه»، والقسم الثاني: أفعال  
نفسانية، مثل الشكر والصبر، وغير ذلك من  
الأخلاق التي دعا إليها الشرع أو نهى عنها.  
والعلم بهذه هو الذي يسمى «الزهد» و«علوم  
الآخرة». (فصل المقال / ٤٩)

← علم الآخرة، العلم الحضورى، الزهد.

### علم الحكمة

علم حوادث الجوّ

← العلوم.

علم الحيوان

← العلوم.

- هو الذي ينظر من الأسباب في السبب  
الغائي الأقصى لجميع الموجود، من قبل أن  
جميع الأسباب هي من قبل هذا السبب،  
أي من أجله. (فلسفة ابن رشد / ١٩٠)

- هو علم باحث عن أحوال أعيان

يعترض على هذا طلب رئاسة الدنيا بها، ولا إعظام الناس له من أجلها، ولا الحيلة عليهم بإظهارها؛ لأنّ كل ذلك ليس هولها بالذات، لكنّ بطريق العرض. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٠)

- إنّ حدّ علم الدين أنّه صور يتحلّى بها العقل ليستعملها فيما يرجو الانتفاع به بعد الموت. وليس يعترض على هذا طلب رئاسة الدنيا بها، ولا إعظام الناس له من أجلها، ولا الحيلة عليهم بإظهارها؛ لأنّ كل ذلك ليس هو لها بالذات لكن بطريق العرض. (مختار رسائل / ١٠١)  
← العلوم، علم الدنيا.

علم الروبوتية  
- في علم الأشياء بحقائقها علم الروبوتية، وعلم الوحدانية، وعلم الفضيلة وجملة علم كل نافع والسبيل إليه. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٠٤)  
← العلوم.

علم الروايات و الأخبار  
← العلوم الفلسفية

علم الروحانيات  
← العلوم، العلوم الإلهية.

علم الخالق  
← العلم.

العلم الخُلقي  
← العلم.

علم الدنيا  
- أنّه الصور التي يقتنيها العقل والنفس، لاجتلاب المنافع ودفع المضارّ قبل الموت. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٠)

- حدّ علم الدنيا أنّه الصور التي يقتنيها العقل والنفس، لاجتلاب المنافع ودفع المضارّ قبل الموت. ومتعلّقة بالشهوة، وهي من خواصّ النفس، فعلم هذه مقصور على النفس؛ إذ كان العقل عدوّاً للشهوة. ومنها أشياء متعلّقة بالرأي، فعلمها مقصور على العقل. (نفس المصدر / ١٠٢)

- حدّ علم الدنيا أنّه العلم بالنافع والضارّ؛ وما جلب المنافع منها أو أعان فيه ودفع المضارّ منها، أو أعان على ما تدفع به. (نفس المصدر / ١٠٥)  
← العلوم.

علم الدين  
- إنه صور يتحلّى بها العقل، ليستعملها فيما يُرجى الانتفاع به بعد الموت. وليس

## العلم الرياضي

الطبيعي فروع كثيرة، كالطب، والطلسمات،  
والنارنجيات، والسحر، وغيره. (نفس  
المصدر / ١٣٩)

- المعلوم إما أن يفتقر إلى مقارنة المادة  
الجسميّة في الوجود العينيّ أولاً. والأول إن  
لم يتجرّد عنها في الذهن فهو الطبيعيّ وإلاّ  
فهو الرياضيّ. (شرح حكمة الإشراق / ٣٣)

- أصناف العلوم إمّا أن تتناول اعتبار  
الموجودات من حيث هي في حركة تصوّراً  
وقواماً وتتعلّق بموادّ مخصوصة الأنواع، وإمّا  
أن تتناول اعتبار الموجودات من حيث هي  
مفارقة لتلك تصوّراً لا قواماً، وإمّا أن تتناول  
من حيث هي مفارقة قواماً وتصوراً.

فالقسم الأول من العلوم هي العلم  
الطبيعيّ، والقسم الثاني هو العلم الرياضيّ  
المحض... (تعليقة على الشفاء لصدر  
الدين الشيرازي / ٣)

- هو علم بأحوال ما يفتقر في الوجود  
الخارجي دون التعلّق إلى المادة، كالتربيع  
والتثليث. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٤٢)

← العلوم، الحكمة الرياضيّة، العلم  
الطبيعيّ، العلم الإلهيّ، العلم النظريّ،  
الفلسفة، الفلسفة الأولى.

- لا نطلب في العلم الرياضي إقناعاً، ولا  
في العلم الإلهيّ حسّاً ولا تمثيلاً، ولا في أوائل  
العلم الطبيعيّ الجوامع الفكرية، ولا في  
البلاغة برهاناً، ولا في أوائل البرهان برهاناً.  
(رسائل الكندي الفلسفية / ١١٢)

- هو أربعة أقسام:

١- أحدها علم «الأرثماطقي»، وهو علم  
العدد والحساب.

٢- والثاني علم «الجومطريا»، وهو علم  
الهندسة.

٣- والثالث علم «الأسطرونوميا»، وهو علم  
التجوم.

٤- والرابع علم «الموسيقى»، وهو علم  
اللحن. (الحدود الفلسفية للخوارزمي / ٢٠٨)

- أما العلم الرياضي فقد كان موضوعه إما  
مقداراً مجرداً في الذهن عن المادة، وإما  
مقداراً مأخوذاً في الذهن مع مادة، وإما عدداً  
مجزّداً عن المادة، وإما عدداً في مادة.  
(الشفاء، الإلهيات / ١٠)

- هو العلم الذي يتولّى النظر فيما هو بريء  
عن المادة في الوهم لا في الوجود هو  
الرياضي. (مقاصد الفلاسفة / ١٣٧)

- أمّا (العلم) الرياضي فموضوعه بالجملة:  
الكميّة. وبالتفصيل: المقدار والعدد. وللعلم

ويسمى: علم السياسة، وإلى ما يتعلق  
بالتبوة والشريعة ويسمى: علم التواميس.  
(شرح حكمة الإشراق / ٣٢)

- العلوم إما أن تتعلق بتعليم الآراء التي  
تنظم باستعمالها المشاركة الإنسانية  
العامة، وتعرف بتدبير المدنية. وتسمى علم  
السياسة. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين  
الشيرازي / ٥)  
← العلوم، العلوم الإلهية، السياسة، علم  
الشرع.

علم السياسة الذاتية  
← العلوم.

علم السياسة الخاصية  
← العلوم.

علم السياسة العامة  
← العلوم.

علم السياسة الملكية  
← العلوم.

علم السياسة النبوية  
← العلوم.

علم الشرع

- وإنما خصصنا هذا النوع من منافع

علم الرياضيات  
← العلوم، العلم الرياضي.

علم السماء والعالم

- هو معرفة جواهر الأفلاك والكواكب  
وكيفية تركيبها وعلّة دورانها، وهل  
تقبل الكون والفساد كما تقبل الأركان الأربعة  
التي هي دون فلك القمر أم لا، وما علّة  
حركات الكواكب واختلافها في السرعة  
والإبطاء، وما علّة حركة الأفلاك، وما علّة  
سكون الأرض في وسط الفلك في المركز،  
وهل خارج العالم جسم آخر أم لا، وهل في  
العالم موضع فارغ لا شيء فيه؟ وما شاكل  
ذلك. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٢٧٠)

- علم يُعرف فيه أحوال الأجسام البسيطة  
والحكمة في صنعها ونضدها وغير ذلك،  
ويسمى علم السماء والعالم. (تعليقة على  
الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٧)

- هو علم يبحث فيه عن أحوال الأجسام  
التي هي أركان العالم. (كتشاف اصطلاحات  
الفنون / ٥٠)

← العلوم.

علم السياسة

- اعلم أنّ المدنية (علم المدنية) قد  
قسّمت إلى قسمين: إلى ما يتعلق بالملك

## العلم الضَّروري

← العلم.

## علم الطب

- الذي يحفظ صحّة الأجسام ويشفي نوازل الأسقام. (رسائل إخوان الصفاء / ٤ / ٢٨٧) - مقصوده معرفة مبادئ بدن الإنسان وأحواله، من الصحّة والمرض وأسبابها ودلائلها، ليدفع المرض، وتحفظ الصحّة. (تهافت الفلاسفة / ٢٢١)

- يبحث فيه عن أحوال البدن الإنساني وأركانه وأمزجته، وكميَّاته وكميَّاته، من حيث استعداده للصحّة والمرض وأسبابها وعلاماتها. (تعليقة على الشفاء لصدر الدّين الشيرازي / ٨)

- هو علم يبحث فيه عن بدن الإنسان من جهة ما يصحّ ويمرض، لالتماس حفظ الصحّة وإزالة المرض. (كشّاف اصطلاحات الفنون / ٤٣)

- هو علم بقوانين تتعرّف منها أحوال أبدان الإنسان من جهة الصحّة وعدمها، لتحفظ حاصله وتحصل غير حاصله ما أمكن. (نفس المصدر / ٥٠)

← الطب.

الدنيا؛ لأنّ ما لم يكن من منافعها هذه حاله ولا تعلق له بالدّين، فليس قصد الحدّ إليه.

- إنه العلم بالسّنن النافعة إذا استعملت على حقائقها من الأشياء النافعة فيما قبل الموت، أو ممّا ينفع فيما بعده. (الحدود لجابر بن حيّان / ١٧٣)

- حدّ العلم الشرعيّ أنّه العلم المقصود به أفضل السياسات النافعة ديناً ودنياً لما كان من منافع الدنيا نافعاً بعد الموت. (مختار رسائل / ١٠٢)

- حدّ علم الشرع هو العلم بالسّنن النافعة إذا استعملت على حقائقها فيما بعد الموت وقبله من الأشياء النافعة فيما بعده. (نفس المصدر / ١٠٥)

← العلوم.

## العلم الشرعيّ

- إنه العلم المقصود به أفضل السياسات النافعة ديناً ودنياً، لما كان من منافع الدّنيا نافعاً بعد الموت. (الحدود لجابر بن حيّان / ١٧١)

← العلوم.

## علم الصور الإضافيّة الذهنيّة

← العلم، علم الأعيان الوجوديّة.

- العلوم لا تشترك في مبادئ واحدة كالعلم الطبيعي، لا يمنع أن يثبت مبادئ ما هو فيها أخصّ في مباحث ما هو أعمّ مثلاً، كإثبات الجسم الفلكي في السماع الطبيعي. (نفس المصدر/ ٢٣)

- العلم الطبيعي ينظر في الأجسام الطبيعية وفي الأعراض التي قوامها في هذه الأجسام، ويعرّف الأشياء التي عنها والتي بها والتي لها توجد هذه الأجسام والأعراض التي قوامها فيها. (إحصاء العلوم / ٩١)

- العلم الطبيعي يعرف الأجسام الطبيعية بأن يضع ما كان منها ظاهر الوجود وضعاً، ويعرّف من كل جسم طبيعي مادته وصورته وفاعله والغاية التي لأجلها وجد ذلك الجسم. وكذلك في أعراضها، فإنه يعرف ما به قوامها والأشياء الفاعلة لها والغايات التي لأجلها فعلت تلك الأعراض. فهذا العلم يعطي مبادئ الأجسام الطبيعية ومبادئ أعراضها. (نفس المصدر/ ٩٥)

- ما تحتوي عليه المقولات بعضها كائن موجود عن إرادة الإنسان، وبعضها كائن لا عن إرادة الإنسان. فما كان منها كائناً عن إرادة الإنسان نظريه العلم المدني، وما كان منها لا عن إرادة الإنسان نظريه العلم الطبيعي. (الحروف / ٦٧)

## علم الطبيعة

- معرفة العالم وتركيبه ومزاجه، ومعرفة النباتات والحيوان والمعادن، والأمراض والأمزجة، وصلاحتها وفسادها. وهو خادم معين، كالخبز والغذاء للإنسان. (مجموعة رسائل للغزالي / ١ / ١٥٤)  
← الفلسفة.

## العلم الطبيعي

- لا نطلب في العلم الرياضي إقناعاً، ولا في العلم الإلهي حسّاً ولا تمثيلاً، ولا في أوائل العلم الطبيعي الجوامع الفكرية، ولا في البلاغة برهاناً، ولا في أوائل البرهان برهاناً. (رسائل الكندي الفلسفية / ١١٢)

- العلم الطبيعي والعلم الإرادي يشتملان على موجودات هي واحدة بالجنس. (فلسفة أرسطوطاليس / ٧٢)

- العلم الطبيعي له موضوع يشتمل على جميع الطبيعيات، ونسبته إلى ما تحته نسبة العلوم الكليّة إلى العلوم الجزئية. وذلك الموضوع هو الجسم بما هو متحرك وساكن، والمتحرك فيه وعنه هو الأعراض اللاحقة من حيث هو كذلك، لا من حيث هو جسم فلكي أو عنصري مخصوص. (التعليقات للفارابي / ٢٢)



(الحدود الفلسفية للخوارزمي / ٢٠٨)

- إن العلم الطبيعي قد كان موضوعه الجسم، ولم يكن من جهة ما هو موجود، ولا من جهة ما هو جوهر، ولا من جهة ما هو مؤلف من مبادئه، أعني الهيولى والصورة، ولكن من جهة ما هو موضوع للحركة والسكون. والعلوم التي تحت العلم الطبيعي أبعد من ذلك. (الشفاء، الإلهيات / ١٠)

- العلم الطبيعي صناعة نظرية، وكل صناعة نظرية فلها موضوع من الموجودات أو الوهميات فيه ينظر ذلك العلم وفي لواحقه. فللعلم الطبيعي موضوع فيه ينظر وفي لواحقه. و موضوعه الأجسام الموجودة بما هي واقعة في التغير، وبما هي موصوفة بأنحاء الحركات والسكونات. (النجاة / ٩٨)

- أما العلم الطبيعي فيبتدئ من حيث الجسم والصورة الغير المفارقة من الموجودات، ويبحث عن أحوالها، وهي من باب الكيف، والكم، والأين، والوضع، والفعل، والانفعال. (نفس المصدر / ٢٠٨)

- الذي يتولّى النظر فيما لا يستغني عن المواد المعيّنة هو الطبيعي. (مقاصد الفلاسفة / ١٣٧)

- أما العلم الطبيعي فموضوعه أجسام العالم من حيث إنها وقعت في الحركة،

- أما العلم الطبيعي فإنه ينظر في جميع ما هو شيء شيء من هذا المشار إليه، وفي سائر المقولات التي توجب ماهية أنواع ما هو هذا المشار إليه أن توجد لها. (نفس المصدر / ٦٨)

- العلم الطبيعي يعطي جميع أسباب كلّ ما ينظر فيه، فإنه يلتمس أن يعطي في كلّ واحد منها ما ذا هو وعمّا ذا هو وبما ذا هو ولما ذا هو. (نفس المصدر / ٦٨)

- العلم الطبيعي يهجم إذًا، عند نظره في المقولات، على أشياء خارجة عن المقولات غير مفارقة لها بل هي منها، وعلى أشياء خارجة عنها ومفارقة لها، فعند هذه يتناهى النظر الطبيعي. (نفس المصدر / ٦٩)

- العلم الطبيعي، فمن أقسامه:

- ١- علم الطب.
- ٢- وعلم الآثار العلوية، أعني: الأمطار والرياح والرعود والبروق، ونحوها.
- ٣- وعلم المعادن.
- ٤- وعلم التّبات.
- ٥- وعلم الحيوان.
- ٦- وعلم طبيعة كل شيء مما تحت فلك القمر.

وصناعة «الكيمياء» تدخل تحت أقسام العلم الطبيعي؛ لأنها باحثة عن المعدنيات.

وأوضاعها من جهة كفيات حركاتها، ومن جهة سرعتها وبطئها، وينظر أيضاً في كمياتها. وأما صاحب العلم الطبيعي فينظر في طبائعها من حيث هي متحركة، ويبين أي نوع من الحركات يجوز عليها من التي لا تجوز. (نفس المصدر/١٠٣)

- العلم الطبيعي ينظر... في السببين الأولين المحرك والهيولى. (نفس المصدر/١٩٠)

- العلم الطبيعي إنما ينظر في بعض أجناس الموجودات، وهي المتحركة. (نفس المصدر/٣٤٠)

- لما كان العلم الطبيعي في جميع الأمور المتحركة الساكنة بالطبع فمن البين أن العلم الطبيعي ليس علماً صناعياً ولا علم شيء يعمل... فإن مبدأ الأشياء المفعولة لنا هي في الفاعل، وذلك إما في العقل وإما في الصناعة وإما في قوى أخر تشبه الصناعة. (نفس المصدر/٧٠٣)

- إذا كانت حدود الأشياء الطبيعية لا تكون إلا مع العنصر والصورة، فبين أنه ينبغي لصاحب العلم الطبيعي أن يطلب عنصر الأشياء الطبيعية، وذلك بأن يعرف ما هو ويحدّه ويعرف لِمَ هو، أعني ما الشيء الذي من قبله وجد العنصر، وهو الصورة. (نفس

والسكون، والتغير. لا من حيث مساحتها ومقدارها، ولا من حيث شكلها واستدارتها، ولا من حيث نسبة بعض أجزائها إلى بعض، ولا من حيث كونها فعل الله تعالى. (نفس المصدر/١٣٨)

- موضوع العلم الطبيعي الذي فيه ينظر ومبادئه العامة التي بها ينظر، أعني الفاعل والغاية والهيولى والصورة من حيث هي كلية مشتركة. فأما مطلوباته التي هي الأعراض والخواص فما كان منها عاماً لسائر الأجسام الطبيعية كالحركة والسكون وما يتعلّق بهما والمكان والزمان. (المعتبر في الحكمة /١/ ١٢٠)

- هو الذي ينظر في الموجود المتغير.

(رسائل ابن رشد، كتاب ما بعد الطبيعة / ٣)

- العلم الطبيعي إنما يتبين من غيره بفحصين، أحدهما: الفحص عن الطبيعة كما قال (أرسطو) أولاً. والثاني: عن طباع موجود موجود ما هو. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥٣)

- كان الفحص عن أسطقشات الأمور المتحركة خاصاً بالعلم الطبيعي. (نفس المصدر/١٠٠)

- صاحب علم الهيئة وإن كانت موضوعاته متحركة وهي الأجرام السماوية فإنه ليس ينظر في طبائعها من جهة ما هي متحركة، وإنما ينظر منها في أشكالها

بعضها وإن كانت تنظر في أشياء غير متحركة مثل العدد والهندسة، فإنه خلق أن تكون الأشياء التي تنظر فيها غير مفارقة للهولى، بل هي كالأشياء الموجودة في هولى، وإن كان ليس يظهر الهولى في حدّها. (نفس المصدر/٧١١)

- ليس ينظر العلم الطبيعي في الأشياء من حيث هي جواهر. وأما المادة الأولى فينظر فيها صاحب العلمين. أما صاحب العلم الطبيعي فينظر فيها من حيث هي مبدأ للتغيير، وأما صاحب العلم الإلهي فينظر فيها من حيث هي جوهر بالقوة. (نفس المصدر/٧٨٠)

- إن الجوهر السرمدى، فالعلم الطبيعي يبيّن وجوده. (نفس المصدر/١٤٢٢)

- مبادئ الجواهر، إن العلم الطبيعي يبيّن وجودها من حيث هي مبادئ جوهر متحرك. وصاحب هذا العلم ينظر فيها بما هي مبادئ للجوهر بما هو جوهر، لا جوهر متحرك. (نفس المصدر/١٤٢٦)

- أما الطبّ فليس هو من العلم الطبيعي، وهو صناعة عملية تأخذ مبادئها من العلم الطبيعي؛ لأن العلم الطبيعي نظري والطب عملي. (تهافت التهافت / ٢٨٥)

- على صاحب العلم الطبيعي أن يبرهن

(المصدر/٧٠٩)

- إن لصاحب العلم الطبيعي أن ينظر في صورة ما وهي التي لا يمكن أن توجد خلواً من الهولى. (نفس المصدر/٧٠٩)

- على صاحب العلم الطبيعي أن ينظر في الأمرين جميعاً، أي في الصور التي في الهولى وفي الهولى من قبل نظره في المركب منهما، لكن نظره في الصور الهولانية على القصد الأول، ونظره في الهولى من أجل الصورة. (نفس المصدر/٧٠٩)

- إن العلم الطبيعي هو من العلوم النظرية لا العملية، إذ كانت الأشياء الطبيعية تظهر في حدودها الطبيعية، كما أن الأمور الإرادية تظهر في حدودها الإرادة. (نفس المصدر/٧١٠)

- العلم الطبيعي ينظر في الأشياء المتحركة، والتعاليمي في الأشياء المفارقة بالحد لا بالوجود، بل النظر في الطبائع المفارقة لعلم أعلى من هذين. (نفس المصدر/٧١٠)

- إنما كان العلم بالأشياء المفارقة غير العلم الطبيعي وغير علم التعاليم، لأن العلم الطبيعي ينظر في أشياء لا تفارق وهي مع هذا ليست غير متحركة، وأما التعليمية فإن

- إنَّما يبيحُ عن أحوال الجسم من حيث إنَّه يتغيَّر. وليست الماهيات ولا نحو وجودها من العوارض الدَّاتية للجسم من الحيثية المذكورة، بل إنَّها من عوارض الموجود من حيث هو موجود. (الحكمة المتعالية ٥ / ٢٦)

- هو معرفة كيفيات العناصر وحركاتها وانفعالاتها وامتزاجات بعضها مع بعض، ومعرفة المزاج، وتولَّد المركَّبات الثَّامة وغيرها. (الرسائل لصدر الدِّين الشيرازي / ٢٨١)

- هو علم بأحوال ما يفتقر إلى المادَّة في الوجودين.

- علم يبيحُ فيه عن أحوال الجسم المحسوس من حيث هو معرض للتغيَّر في الأحوال والثَّبات فيها. (كشَّاف اصطلاحات الفنون / ٤٣)

← العلم، العلم الرِّياضي، العلوم، العلم الإلهي، العلم المدني، الصناعة النظرية.

### علم الطبيعيات

- علم الطبيعيات هو علم كل متحرِّك. (رسائل الكندي الفلسفية / ١١١)

- الأصل في هذا العلم (الطبيعيات) هو معرفة خمسة أشياء وهي: الهيولى والصورة والحركة والزمان والمكان، وما فيها من

أن الطبيعة موجودة، كما ليس ذلك على صاحب علم من العلوم، بل يضعها وضعاً، سواء كانت بيَّنة بنفسها أو لم تكن. (رسالة السماع الطبيعي / ٣٢)

- صاحب العلم الطبيعي ... فإنما ينظر في السطوح والخطوط، من حيث هي نهايات أجسام متحرِّكة وهيولانية. (نفس المصدر / ٤٠)

- العلوم الجزئية اثنتان فقط: العلم الطبيعي وهو الذي ينظر في الموجود المتغيَّر، وعلم التعاليم، وهو الذي ينظر في الكمية مجرَّدة عن الهيولى. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٣٠)

- عبارة عن العلم الناظر في أحوال الأجسام الطبيعيَّة. (المبين / ٣٨٧)

- العلم الطبيعي هو العلم الباحث عن الجسم الطبيعي من جهة ما يصلح عليه من الحركة والسكون. (التعريفات / ١٦٢)

- أصناف العلوم إمَّا أن تتناول اعتبار الموجودات من حيث هي في حركة تصوراً وقواماً وتتعلَّق بموادَّ مخصوصة الأنواع، وإمَّا أن تتناول اعتبار الموجودات من حيث هي مفارقة لتلك تصوراً لا قواماً. فالقسم الأوَّل من العلوم هو العلم الطبيعي. (تعليقة على الشفاء لصدر الدِّين الشيرازي / ٣)

المعاني إذا أضيف بعضها إلى بعض .  
(رسائل إخوان الصفاء / ٢ / ٣)

- هو بحث عن عالم السماوات وكواكبها وما تحتها من الأجسام المفردة، كالماء والهواء والتراب والنار. ومن الأجسام المركبة، كالحيوان والنبات والمعادن، وعن أسباب تغيرها واستحالتها وامتزاجها. (المنقذ من الضلال / ٢٣)

← العلم، العلوم، العلم الإلهي .

علم الظلمات

- هو تأليف القوى السماوية بقوى بعض الأجرام الأرضية، ليتألف من ذلك قوة تفعل فعلاً غريباً في العالم الأرضي. (تهافت الفلاسفة / ٢٢١)

- الغرض فيه تمزيج القوى السماوية بقوى بعض الأرضيات، لحصول أمر غريب في هذا العلم. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٨)

- هو علم يتعرف منه كيفية تمزج القوى العالية الفعالة بالقوى السافلة المنفعلة، ليحدث عنها فعل غريب في عالم الكون والفساد. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٤٤)

- هو علم تمزيج القوى السماوية بالأرضية ليحصل أمر غريب. (شرح الإلهيات من

كتاب الشفاء / ٤٥)

← العلم، العلوم، علم التبرينات .

علم الظاهر

- أنه العلم بالسنن العامة على الأمر الكلي اللائق بالطبيعة والعقول والنفوس الطبيعية. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٣)

العلم الظلmani

- أنه العلم بالضد للنور، وكيفية مضادته له، ولميته. وإنما لم نذكر الهلية والمائية في هذا العلم؛ لأن العلم بأحد الضدين علم بالآخر في الجملة. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٢)

العلم العقلي

- إنه علم ما غاب عن الحواس وتحلى به العقل الجزئي من أحوال العلة الأولى، وأحوال نفسه وأحوال العقل الكلي، والنفس الكلية والجزئية، فيما يتعجل به الفضيلة في عالم الكون، ويتوصل به إلى عالم البقاء. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧١)

- بدان كه علوم برسه قسم است:

أول أن كه به عقل توان دانستن، وبه نقل نتوان دانستن. واين قسم علوم را عقلی خوانند.

دوم آن كه به نقل توان دانستن وبه عقل

للإنسان مع الناس كافة؛ فإنّ الإنسان خلق مضطراً إلى مخالطة الخلق. ولا ينتظم ذلك على وجه يؤدّي إلى حصول مصلحة الدنيا وصالح الآخرة إلا على وجه مخصوص. وهذا علم أصله العلوم الشرعية، وتكمله العلوم السياسية المذكورة في تدبير المدن وترتيب أهلها.

والثاني: علم تدبير المنزل، وبه يعلم وجه المعيشة، مع الزوجة، والولد، والخادم، وما يشتمل المنزل عليه. والثالث: علم الأخلاق، وما ينبغي أن يكون الإنسان عليه، ليكون خيراً فاضلاً، في أخلاقه، وصفاته. (نفس المصدر/ ١٣٥)

- العمل الحقّ هو امتثال الأفعال التي تفيد السعادة وتجنّب الأفعال التي تفيد الشقاء. والمعرفة بهذه الأفعال هي التي تسمّى العلم العمليّ. (فلسفة ابن رشد / ٢٨)

- مقصود الشرع إنّما هو تعليم العلم الحقّ والعمل الحقّ. والعلم الحقّ هو معرفة الله تبارك وتعالى وسائر الموجودات على ما هي عليه، وبخاصة الشريفة منها، ومعرفة السعادة الأخروية والشقاء الأخروي. والعمل الحقّ هو امتثال الأفعال التي تفيد السعادة، وتجنّب الأفعال التي تفيد الشقاء. والمعرفة بهذه الأفعال هي التي تسمّى العلم العمليّ.

تتوان دانستن. واین قسم علوم را نقلی خوانند ...<sup>١</sup> (لطائف الحكمة / ٢٤)

- العلم العقليّ ما لا يؤخذ من الغير. (التعريفات / ١٦١)

← العلم، العلوم.

العلم العقليّ البسيط

← علم الأول.

علم العلم

← العلوم.

العلم العمليّ

- هو العلم الذي ترمي المعرفة فيه إلى تدبير أفعال الإنسان. (الجمع بين رأيي الحكيمين / ٣٥)

- ما يُعرف به أحوال أفعالنا، ويسمّى علماً عملياً. (مقاصد الفلاسفة / ١٣٤)

- العلم بتدبير المشاركة التي للإنسان مع الناس كافة. (نفس المصدر/ ١٣٥)

- (العلم) العملي، فينقسم إلى ثلاثة أقسام، أحدها: العلم بتدبير المشاركة التي

١. اعلم أن المعلوم ثلاثة أقسام، القسم الأول: ما يمكن إدراكه ومعرفته بالعقل ولا يمكن بالتقل. وهذا القسم من العلوم يسمّى علماً عقلياً. والثاني: ما يمكن إدراكه بالتقل ولا يمكن بالعقل، ويسمّى هذا بالعلم التقلّي....

وهذه تنقسم قسمين، أحدهما: أفعال ظاهرة بدنية، والعلم بهذه هو الذي يسمى «الفقه». والقسم الثاني أفعال نفسانية، مثل الشكر والصبر وغير ذلك من الأخلاق التي دعا إليها الشرع أو نهى عنها. العلم بهذه هو الذي يسمى «الزهد» و«علوم الآخرة». (فصل المقال / ٥٠)

← الحكمة العملية، الفلسفة العملية، العلم الحق، العلم الحكمي، الزهد.

**العلوم العملية**

- العلم الانفعالي هو الذي يكون وجود المعلوم متقدماً على وجود العلم. وأما إذا كان الفاعل غنياً عن الآلات والأدوات كان مجرد تصوّره سبباً لحصول ذلك المتصوّر في الخارج، فهذا هو العلم الفعلي.

(المباحث المشرقية / ١ / ٣٦٨)

- العلم إن كان هو المحضّل للأعيان الخارجية، كما أننا نتصوّر صورة نفس لا وجود لها في الخارج ويوجد ذلك النفس في الخارج بحسب ما تصوّرنا، يسمى علماً فعلياً. (إيضاح المقاصد / ١٩٩)

- أن است كه جهت موجوديت و صدور شيء از علّت فياضه به عينها جهت انكشاف و حضور آن باشد از برای عالم، مثل

← علم الله، العقل الأول.

← الأخلاق، الزهد، العلم العملي.

**العلم الفاعل**

علم الفراسة

- هو استدلال من الخلق على الأخلاق.

- تهافت الفلاسفة / ٢٢١، شرح الإلهيات من

كتاب الشفاء / ٤٥)

- فيه الاستدلال من الخلق على الخلق.

(تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٨)

**علم الفروع**

← علم الأصول، العلوم، العلم العملي.

**علم الفضيلة**

← علم الربوبية، علم الأشياء بحقائقها.

**العلم الفعلي**

- العلم الانفعالي هو الذي يكون وجود

المعلوم متقدماً على وجود العلم. وأما إذا

كان الفاعل غنياً عن الآلات والأدوات كان

مجرد تصوّره سبباً لحصول ذلك المتصوّر

في الخارج، فهذا هو العلم الفعلي.

(المباحث المشرقية / ١ / ٣٦٨)

- العلم إن كان هو المحضّل للأعيان

الخارجية، كما أننا نتصوّر صورة نفس لا وجود

لها في الخارج ويوجد ذلك النفس في

الخارج بحسب ما تصوّرنا، يسمى علماً

فعلياً. (إيضاح المقاصد / ١٩٩)

- أن است كه جهت موجوديت و صدور

شيء از علّت فياضه به عينها جهت

انكشاف و حضور آن باشد از برای عالم، مثل

هو العلم الكلّي والفلسفة الأولى. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٧١٤)

- عبارة عن مبادئ سائر العلوم، مبرهنة وغير مبرهنة في علم ما. (المبين / ٣٨٧)  
 ← العلم الجزئي، العلم الإلهي، الفلسفة الأولى.

### علم الكون والفساد

- هو معرفة ماهية جواهر الأركان الأربعة التي هي النار والهواء والماء والأرض، وكيف يستحيل بعضها إلى بعض بتأثيرات الأشخاص العالية. ويكون منها الحوادث والكائنات من المعادن والتّبات والحيوان، وكيف تستحيل إليها راجعة عند الفساد.  
 (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٢٧٠)

← العلوم.

### علم الكيفيّة الثابتة

← علم الهندسة.

### علم الكيفيّة المتحرّكة

← علم الهندسة.

### علم الكيمياء

- مقصوده تبديل خواصّ الجواهر

المعدنيّة، ليتوصّل إلى تحصيل الذهب والفضّة بنوع من الحيل. (تهافت الفلاسفة /

علم نفس به قوا وجنود خود.<sup>١</sup> (لمعات إلهية / ٣٣٧)

← العلم، العلم الانفعالي.

### علم الفقه

← العلوم الفلسفيّة.

### العلم الفلسفيّ

- أنه العلم بحقائق الموجودات المعلولة. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٣)

### علم الفلك

- يفسّر الظواهر السماويّة بحركات دائريّة راتبة. (الجمع بين رأبي الحكيمين / ٨).  
 ← علم النجوم.

### العلم الكلّي

- إنّ العلم المجزّد الكلّي لا يجوز أن يحلّ في جسم منقسم؛ لأنّ العلم الكلّي لا ينقسم، والجسم ينقسم. وما لا ينقسم لا يحلّ فيما ينقسم، والعلم لا ينقسم. فإذا لا يحلّ العلم في جسم. (مقاصد الفلاسفة / ٣٦٤)  
 - إن كان ها هنا جوهر ما غير متحرّك فهذا الجوهر الموجود هو الأول. وعلم هذا الجوهر

١. هو كون موجوديّة الشيء وصدوره عن العلة الفياضة هي جهة انكشافه وحضوره للعالم، مثل علم النفس بقواها وجنودها.



والمشاهدة، كما كان لخضر عليه السلام. (كشاف

اصطلاحات الفنون / ١٠٦٦)

← العلوم.

علم ما بعد الطبيعة

- إنَّ علم ما فوق الطبيعيات هو علم ما لا

يتحرَّك. (رسائل الكندي الفلسفية / ١١١)

- ينظر في الأشياء الخارجة عن المقولات

بصناعة أخرى، وهي علم ما بعد

الطبيعيات؛ فإنَّها تنظر في تلك وتستقصي

معرفة، وتنظر في ما تحتوي عليه المقولات

من جهة ما تلك الأمور أسبابها، حتَّى في ما

تحتوي عليه التعاليم منها والعلم المدني وما

يشتمل عليه المدني من الصنائع العمليَّة.

وعند ذلك تنهاى العلوم النظرية.

(الحروف / ٦٩)

- موضوع العلم المعروف بما بعد الطبيعة

الموجود بما هو موجود، ومطالبه: الأمور التي

تلحقه بما هو موجود من غير شرط. وبعض

هذه الأمور له كالأصناف مثل الجوهر والكمّ

والكيف. فإنَّ الموجود ينقسم إليها أولاً،

وبعض هذه الأمور له كالعوارض الخاصة

مثل الواحد والكثير والقوة والفعل والكلي

والجزئي والممكن والواجب. (ما بعد

الطبيعة / ٢)

- هو معرفة أن يسلب من بعض

المعدنيَّات خواصَّها وإفادتها خواصَّ غيرها،

ليتوصَّل بها إلى اتِّخاذ جوهر ثمين، كالذهب

والفضَّة من هذه الأجساد. (تعليقة على

الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٨)

- هو علم يراد به سلب الجواهر المعدنيَّة

خواصَّها، وإفادتها خواصَّ لم تكن لها،

والاعتماد فيه على الفلزَّات. (كشاف

اصطلاحات الفنون / ٤٥)

- معرفة سلب خواصَّ بعض المعادن

وإفادتها خواصَّ غيرها، ليتوصَّل بها إلى

اتِّخاذ جوهر ثمين، كالذهب والفضَّة. (شرح

الإلهيات من كتاب الشفاء / ٤٥)

← العلوم، صناعة الكيمياء.

العلم اللدنيّ

- هو الذي لا واسطة في حصوله بين

التفكير وبين الباري، وإنَّما هو كالصَّوء من

سراج الغيب يقع على قلب صافي فارغ

لطيف. (مجموعة رسائل للغزالي / ٣ / ١٠٥)

- هو سريان نور الإلهام، يكون بعد التسوية.

(نفس المصدر / ٣ / ١١٠)

- هو العلم الذي تعلَّمه العبد من الله تعالى

من غير واسطة ملك ونبىّ بالمشاهدة

عليه اسم الطبيعة. (نفس المصدر/ ٣١٩)

- إن لهذا العلم (ما بعد الطبيعة) النظر ليس في الجواهر فقط بل في الأشياء التي تعرض للجواهر بما هو جوهر... مثل التبعد والقبيل، ومثل الجنس والصورة، والكل والجزء. وذلك أن هذه كلها أعراض ذاتية للموجود بما هو موجود، والألف منها ذهنية ومنها وجودية. (نفس المصدر/ ٣٣٥)

- إن هذا العلم (علم ما بعد الطبيعة) ينقسم أولاً إلى ثلاثة أجزاء عظمى، الأول: في انقسام الموجود إلى الجوهر والعرض. والثاني: في انقسام الموجود إلى القوة والفعل. والثالث: في انقسام الموجود إلى الواحد والكثرة. (نفس المصدر/ ٧٤٤)

- أكثر براهين هذا العلم هي براهين منطقية، وأعني بالمنطقية ها هنا مقدمات مأخوذة من صناعة المنطق. وذلك أن صناعة المنطق تستعمل استعمالين: من حيث هي آلة وقانون تستعمل في غيرها، ويستعمل أيضاً ما تبين فيها في علم آخر على جهة ما يستعمل ما تبين في علم نظري في علم آخر. وهي إذا استعملت في هذا العلم قريب من المقدمات المناسبة إذ كانت هذه الصناعة تنظر في الموجود المطلق، والمقدمات المنطقية هي موجودة

- إن أكثر الآراء التي تضمنتها هذا العلم (علم ما بعد الطبيعة) فهي آراء ناموسية وُضعت للناس لطلب الفضيلة لا لتعريفهم الحق، فاللغز فيها عن الحق الغامز. والسبب في هذا كله أن الناس لا يتم وجودهم إلا بالاجتماع، والاجتماع لا يمكن إلا بالفضيلة، فأخذهم بالفضائل أمر ضروري لجمعهم. وليس الأمر كذلك في أخذهم بمعرفة حقائق الأشياء، إذ ليس كلهم يصلح لذلك. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٣)

- إن الحال في أجزاء الفلسفة الأولى كالحال في أجزاء التعاليم. فكما أن التعاليم منها جزء أول وهو العدد مثلاً أو الهندسة، ومنها أجزاء ثوانٍ مثل المناظر والموسيقى، كذلك الحال في أجزاء هذا العلم. وذلك أن الأول منها هو الناظر في الجواهر المفارقة، أعني لا الأول في التعليم بل الأول في الوجود. ومنها ثوانٍ وهو الناظر في الجوهر المحسوس، وهذا هو بحسب الأول في الوجود. وأما الأول في المعرفة فهو الجوهر المحسوس، فإن النظر في الجوهر المحسوس ولواحقه هو أول في المعرفة، والنظر في الجوهر المفارق هو آخري المعرفة أول في الوجود. ولذلك سمي علم ما بعد الطبيعة، أي بعد النظر في الجوهر المحسوس المطلق

جميع اللواحق التي يلحقها، وينسب ذلك إلى الأوائل فيها بقدر ما يمكنه في هذا الجزء. وأما القسم الثاني: فينظر فيه في مبادئ الجوهر، وهي الأمور المفارقة، ويعرّف أي وجود وجودها. وينسبها أيضاً إلى مبدئها الأول الذي هو الله تعالى، ويعرّف الصفات والأفعال التي تخصّه، ويبيّن أيضاً نسبة سائر الموجودات إليه وأنه الكمال الأقصى والصورة الأولى والفاعل الأول، إلى غير ذلك عن الأمور التي تخصّ واحداً واحداً من الأمور المفارقة وتعمّ أكثر من واحد منها. والقسم الثالث: ينظر فيه في موضوعات العلوم الجزئية ويزيل الأغالط الواقعة فيها لمن سلف من القدماء، وذلك في صناعة المنطق وفي الصناعتين الجزئيتين، أعني العلم الطبيعي والتعليمي. (نفس المصدر/٣٢)

- أما منفعة هذا العلم (ما بعد الطبيعة) فهي من جنس منفعة العلوم النظرية... إذ كانت نسبة هذا العلم إلى سائر العلوم النظرية نسبة الغاية والتمام؛ لأن بمعرفته تحصل معرفة الموجودات بأقصى أسبابها الذي هو المقصود من المعرفة الإنسانية. وأيضاً فإن العلوم الجزئية إنما تحصل على التمام بهذا العلم، إذ كان هو الذي يصحّح

لموجود مطلق مثل الحدود والرسوم وغير ذلك مما قيل فيها. (نفس المصدر/٧٤٩)

- (علم ما بعد الطبيعة) غرضه... النظر في الموجود بما هو موجود، وفي جميع أنواعه، إلى أن ينتهي إلى موضوعات الصنائع الجزئية، وفي اللواحق الذاتية له وتوفية جميع ذلك إلى أسبابه الأول وهي الأمور المفارقة. ولذلك ليس يعطي هذا العلم من الأسباب إلا السبب الصوري والغائي والفاعل بوجه ما، أعني لا على الوجه الذي يقال عليه الفاعل في الأشياء المتغيرة، إذ كان ليس من شرط الفاعل ها هنا أن يتقدّم مفعوله تقدماً زمنياً كالحال في الأمور الطبيعية. وكما أن جميع ما يعطي أسبابه في العلم الطبيعي إنما يعطي من جهة الطبيعة والأشياء الطبيعية، كذلك ما يرام ها هنا من إعطاء الأسباب للأمور الموجودة إنما يعطي من جهة الآلة والأشياء الآلية، وهي الموجودات التي ليست في هيولى. (رسالة ما بعد الطبيعة / ٣٠)

- (علم ما بعد الطبيعة) ينحصر في ثلاثة أقسام:  
القسم الأول: ينظر فيه (أرسطو) في الأمور المحسوسة بما هي موجودة وفي جميع أجناسها التي هي المقولات العشر، وفي

- أما العلم المدني فإنه يفحص عن أصناف الأفعال والسنن الإرادية وعن الملكات والأخلاق والسجايا والشيم التي عنها تكون تلك الأفعال والسنن، وعن الغايات التي لأجلها تفعل، وكيف ينبغي أن تكون موجودة في الإنسان، وكيف الوجه في ترتيبها فيه على النحو الذي ينبغي أن يكون وجودها فيه، والوجه في حفظها عليه. ويميز بين الغايات التي لأجلها تفعل الأفعال وتستعمل السنن. ويبيّن أن منها ما هي في الحقيقة سعادة وأن منها ما هي مظنون أنها سعادة من غير أن تكون كذلك. (إحصاء العلوم / ١٠٢)

- ما تحتوي عليه المقولات بعضها كائن موجود عن إرادة الإنسان وبعضها كائن لا عن إرادة الإنسان نظريه العلم المدني، وما كان منها لا عن إرادة الإنسان نظريه العلم الطبيعي. (الحروف / ٦٧)

- العلم المدني يفحص أولاً عن السعادة. (الملة / ٥٢)

- العلم المدني الذي هو جزء من الفلسفة يقتصر فيما يفحص عنه من الأفعال والسير والملكات الإرادية وسائر ما يفحص عنه على الكليات وإعطاء رسومها. ويعرّف أيضاً

مبادئها ويزيل الغلط الواقع فيها... وأما مرتبته في التعليم فبعد العلم الطبيعي، إذ كان... يستعمل على جهة الأصل الموضوع ما تبرهن في ذلك العلم من وجود قوى لا في هيولى. ويشبه أن يكون إنما سمي هذا العلم علم ما بعد الطبيعة من مرتبته في التعليم، وإلا فهو متقدّم في الوجود، ولذلك يسمّى الفلسفة الأولى. (نفس المصدر / ٣٤)

← العلم الإلهي، العلوم، علم الإلهيات.

علم ما فوق الطبيعيات

← علم ما بعد الطبيعة.

علم ما قبل الطبيعة

← علم الإلهيات، علم ما بعد الطبيعة.

العلم المتعارف

- قضية موجودة في فطرة العقل جلي عند العقل وجود محمولها لموضوعها [الموضوعها]. (الحدود والفروق / ٣١)

← الأصل الموضوع.

العلم المدني

- هو علم الأشياء التي بها أهل المدن بالاجتماع المدني ينال السعادة، كلّ واحد بمقدار ما له أعدّ بالفطرة. (رسائل الفارابي، تحصيل السعادة / ١٦)

إخوان الصفاء (١ / ٢٧٤)  
← العلوم الإلهية.

### علم المعاني

- إنه العلم المحيط بما اقتضته الحروف  
اقتضاء طبيعياً معلوماً بالبرهان من الجهات  
الأربع؛ وهي: الهلئية، والمائية، والكيفية،  
والملمية. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧١)  
← العلوم.

### علم المنطق (العلم المنطقي)

- الصنعة التي بها نستفيد هذه القوة (قوة)  
الذهن على إدراك الصواب) تسمى صنعة  
المنطق، التي بها يوقف على الاعتقاد الحق  
أي ما هو، وعلى الاعتقاد الباطل أي ما هو،  
وعلى الأمور التي بها يصير الإنسان إلى  
الحق، والأمور التي بها يزول الإنسان عن  
الحق. (رسائل الفارابي، كتاب التنبيه / ٢١)

- علم المنطق إنما قصده أولاً أن يعطي  
هذه الأشياء (الواحدة بالجنس) في  
الموجودات التي يشتمل عليها العلم  
الطبيعي والعلم الإرادي. (فلسفة  
أرسطوطاليس / ٧٢)

- البرهان على ضربين: منه هندسي، ومنه  
منطقي. ولذلك ينبغي أن يؤخذ أولاً من علم  
الهندسة مقدار ما يحتاج في الارتياض في

الرسوم في تقديرها في الجزئيات كيف وبأي  
شيء وبكم شيء ينبغي أن تقدّر، ويتركها غير  
مقدّرة بالفعل؛ لأنّ التقدير بالفعل لقوة أخرى  
غير الفلسفة. وعسى أن تكون الأحوال  
والعوارض التي بحسبها يكون التقدير بلا  
نهاية وغير محاط بها. (نفس المصدر / ٥٩)  
← العلم الطبيعي، العلوم، علم مابعد  
الطبيعة

### العلم المركب

← العلم البسيط.

### المساحة

← علم الهندسة.

### علم المعلومات

← العلوم.

### العلم المنكسر

← العلم.

### علم المعاد

- هو معرفة ماهية التثأة الأخرى، وكيفية  
انبعاث الأرواح من ظلمة الأجساد، وانتباه  
التفوس من طول الترقاد، وحشرها يوم المعاد،  
وقيامها على الصراط المستقيم، وحشرها  
لحساب يوم الدين، ومعرفة كيفية جزاء  
المحسنين وعقاب المسيئين. (رسائل

- المنطق آلة يقع الفصل والتمييز بين ما يقال: هو حق أو باطل، فيما يعتقد. وبين ما يقال: هو خير أو شرّ، فيما يفعل. وبين ما يقال: هو صدق أو كذب، فيما يطلق باللسان، وبين ما يقال: هو حسن أو قبيح بالفعل. (نفس المصدر/١٧١)

- هو صناعة أدوية يتميّز بها الصّدق والكذب في الأقوال والحقّ والباطل في الاعتقادات والخير والشرّ في الأحوال. (نفس المصدر/ ٣٦٦)

- العلم المنطقي ... فقد كان موضوعه المعاني المعقولة الثانية التي تستند إلى المعاني المعقولة الأولى من جهة كيفية ما يتوصّل بها من معلوم إلى مجهول، لا من جهة ما هي معقولة ولها الوجود العقلي الذي لا يتعلّق بمادة أصلاً، أو يتعلّق بمادة غير جسمانية. (الشفاء، الإلهيات / ١٠)

- آلة قانونيّة تعصمه (الإنسان) مراعاتها عن أن يضلّ في فكره. (الإشارات والتنبيهات/ ١)  
- هو الأصل الذي نسمّيه في فنّ الكلام كتاب التّظر. وقد نسمّيه كتاب الجدل، وقد نسمّيه مدارك العقول. (تهافت الفلاسفة / ٧١)

- أداة، النّفس الناطقة بها يتوصّل إلى انبساط الأمور الخفيّة عندنا. (الحدود

البراهين الهندسية، ثم يرتاض بعد ذلك في علم المنطق. (الملّة / ١٢)

- العلم الذي نعلم به هذه الطرق (الفعليّة)، فتوصلنا تلك الطرق إلى تصوّر الأشياء وإلى التصديق هو علم المنطق. (عيون المسائل / ٣)

- إنّ نسبة علم المنطق إلى المعقولات كنسبة العرّوض إلى أوزان الشعر. وكل ما يعطيناه علم العرّوض من القوانين في أوزان الشعر فإن علم المنطق يعطينا نظائرها في المعقولات. (إحصاء العلوم / ٥٤)

- علم النحو إنما يعطي قوانين تخصّص ألفاظ أمة ما، وعلم المنطق إنما يعطي قوانين مشتركة تعمّ ألفاظ الأمم كلها، فإنّ في الألفاظ أحوالاً تشترك فيها جميع الأمم، مثل أن الألفاظ منها مفردة ومنها مركّبة، والمفردة اسم وكلمة وأداة، وأنّ منها ما هي موزونة وغير موزونة وأشبه ذلك. (نفس المصدر/ ٦٠)

- النحو منطوق عربي، والمنطق نحو عقلي، وجلّ نظر المنطقيّ في المعاني ... وجلّ نظر النحويّ في الألفاظ. (نفس المصدر/ ١٦٩)

- آلة يقع بها الفصل والتمييز بين ما يقال هو حقّ أو باطل فيما يعتقد، وبين ما يقال هو خير، أو شرّ فيما يفعل، وبين ما يقال هو حسن أو قبيح بالعقل. (المقاسبات / ١٢٣)

والفروق / ١)

### العلم المنفعل

← علم الله، العقل الأول.

### علم الموسيقى

- جميع الموجودات التي يمكن أن يوجد فيها هذه الأشياء من جهة الأعداد والأعظام فيحدث من ذلك ... علوم المناظر، وعلوم الأكر المتحركة، وعلوم الأجسام السماوية، وعلم الموسيقى، وعلم الأنتقال، وعلم الحيل. (تحصيل السعادة / ٩)

- علم يكشف التَّسبب العدديَّة المقومة للألحان. (الجمع بين رأبي الحكيمين / ٨)

- هو معرفة تأليف الأصوات، وبه استخراج أصول الألحان. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٤٩)  
- هو معرفة التَّأليفات والتَّسبب بين الأشياء المختلفة والجواهر المتضادة القوى. (نفس المصدر / ١ / ٧٩)

- هو معرفة ماهية التَّسبب وكيفية تأليف الأشياء المختلفة الجواهر، المتباينة الصُّور المتضادة القوى، المتنافرة الطَّبائع: كيف تجمع ويؤلف بينها، كيما لا تتنافر وتأنف وتتحد، وتصير شيئاً واحداً، وتُفعل فعلاً واحداً أو عدَّة أفعال. (نفس المصدر / ١ / ٢٦٧)  
← العلم.

- صنائع معيَّنة في هذه (في التي غايتها المعرفة، أوفي التي العلم فيها من أجل العمل) ومسددة. (رسائل ابن رشد، كتاب ما بعد الطبيعة / ٢)

- أهمَّ شيء في حق من يريد أن يتعلَّم العلوم هو أن يبدأ أولاً بعلم المنطق. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥٠)

- علم منطق شناختن معنى هايى است كه از آن معانى رسيدن به انواع علم مكتسب ممكن باشد، وأن كه از هر معنى به كدام علم توان رسيد.

صناعة منطق آن بود كه با شناختن معانى ودانستن كيفيت تصرف، ملكه شدن اين دو فضيلت نيز مقارن باشد ...<sup>١</sup> (درة التاج / ٢ / ٦)  
← العلم، العلوم، علم الهندسة.

### علم الموجودات

← العلوم.

١. علم المنطق هو معرفة معان يتمكن الوصول بها إلى أنواع العلوم المكتسبة، ومعرفة أنَّ كلاً من هذه المعاني يمكن الوصول بها إلى أي علم من العلوم. وصناعة المنطق هي أن تقارن هاتين المعرفتين: معرفة المعاني ومعرفة كيفية التصرف فيها مع حصول الملكة وبلوغ هاتين الفضيلتين إلى حد الملكة.

- الأسطرنوميا يعني، علم التّجوم. وهو معرفة تركيب الأفلاك، وتخطيط البروج، وعدد الكواكب وطبائعها ودلائلها على الأشياء الكائنات في هذا العلم من حركة الشمس. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٧٨)

- علم النجوم جزء من علم الفلسفة. (نفس المصدر / ١٠٨)

- علم أحكام التّجوم هو معرفة كيفية الاستدلال بدوران الفلك وطوالع البروج وحركات الكواكب على الكائنات قبل كونها تحت فلك القمر، ويسمى هذا النوع علم الأحكام. (نفس المصدر / ١١٤)

- الأسطرنوميا هي التّجوم. وهي معرفة كمية الأفلاك والكواكب والبروج، وكمية أبعادها ومقادير أجامها، وكيفية تركيبها وسرعة حركاتها، وكيفية دورانها وماهية طبائعها وكيفية دلائلها على الكائنات قبل كونها. (نفس المصدر / ٢٦٧)

- الذي يدرك به ما كان ويكون. (نفس المصدر / ٤ / ٢٨٦)

- هو تخمين في الاستدلال من أشكال الكواكب وامتزاجاتها على ما يكون من أحوال العالم، والملل، والموليد، والسنين. (تهافت الفلاسفة / ٢٢١)

- الغرض فيه الاستدلال من أوضاع

علم النبات

← العلوم.

علم التّجوم

هو ما يدلّ عليه قوّة حركات الكواكب من زمان معلوم، وعلى زمانه وعلى الزّمان الآتي المحدّد. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٩)

- علم هيئة الكلّ في الشكل والحركة، بأزمان الحركة في كلّ واحد من أجرام العالم التي لا يعرض فيها الكون والفساد، حتّى يدثرها مبدعها- إن شاء- دفعة كما أبدعها، وما يعرض بذلك. وهذا هو المستمى علم التنجيم. (نفس المصدر / ٣٧٧)

- فضيلة العلوم والصناعات إنما تكون بإحدى ثلاث: إما بشرف الموضوع، وإما باستقصاء البراهين، وإما بعظم الجدوى الذي فيه، سواء كان منتظراً أو محتضراً. أما ما يفضّل على غيره لعظم الجدوى الذي فيه فكالعلوم الشرعية والصناعات المحتاج إليها في زمان زمان وعند قوم قوم. وأما ما يفضّل على غيره لاستقصاء البراهين فيه فكالهندسة. وأما ما يفضّل على غيره لشرف موضوعه فكعلم النجوم. وقد تجتمع الثلاثة كلها أو الاثنان منها في علم واحد كالعلم الإلهي. (فضيلة العلوم والصناعات / ١)



- حصول صورة الشيء في العقل. (كشاف اصطلاحات الفنون / ١٠٥٦)  
← العلم، العلم العملي.

### علم النفس

- أخلق بعلم النفس أن يكون أشرف العلوم جميعاً، ما خلا العلم بالمبدأ الأول، فيشبه أن يكون ذلك بوجه آخر مابيناً لسائر العلوم بحسب مبانة الموجودات، عنه أيضاً. وأيضاً فإن العلم بالمبدأ الأول لا يمكن ما لم يتقدم العلم بالنفس والعقل، وإلا كان معلوماً بوجه أنقص. (كتاب النفس / ٣٠)

- علم النفس أغض وأشرف من أن يدرك بصناعة الجدل. (تهافت التهافت / ٣٠٨)  
← العقل بالفعل.

### العلم النفساني

← علم الأول.

### علم النفسانيات (النفسيات)

- هي معرفة النفوس والأرواح السارية في الأجسام الفلكية والطبيعية، من لدن الفلك المحيط إلى منتهى مركز الأرض، ومعرفة كيفية إدارتها للأفلاك، وتحريكها للكواكب، وتربيتها للحيوان والنبات، وحلولها في جثث الحيوانات، وكيفية انبعاثها بعد الممات. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ٢٧٣)

الكواكب وأشكالها ووقوعها في درج البروج على أحوال هذا العالم، وهو تخميني. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي /

(٨

- هو معرفة الأفلاك وعدد الكواكب ومقادير أبعادها وعظم أجرامها وأحوال حركاتها قدراً وجهة. (الرسائل لصدر الدين الشيرازي / ٢٨١)

- هو علم يتعرف منه الاستدلال بالتشكلات الفلكية على الحوادث السفلية. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٤٤)  
← العلوم، العلم الإلهي.

### العلم النظري

- أي العلم الذي غرضه مجرد المعرفة. (الجمع بين رأيي الحكيمين / ٣٥)

- فيه أحوال الموجودات لتحصل في نفوسنا هيئة الوجود كله على ترتيبه، كما تحصل الصورة المرئية في المرآة. (مقاصد الفلاسفة / ١٣٤)

- أما العلم النظري فثلاثة، أحدها: يسمى (الإلهي) و(الفلسفة الأولى). والثاني: يسمى (الرياضي) و(التعليمي) و(العلم الأوسط). والثالث: يسمى (العلم الطبيعي) و(العلم الأدبي). (نفس المصدر / ١٣٦)

الأشياء من ذاته، فهو يعلم الأشياء جزئياً  
وكلّيتها على ما هو عليه من جزئيته وكتّيته،  
وثباته وتغيّره، وكونه وحدوثه، وعدمه وأسباب  
عدمه. ويعرف الأبديات على ما هي عليه  
من أبدية، والحادثات على ما هي عليه من  
حدوث. (التعليقات لابن سينا / ٨١)

- علم واجب الوجود عبارة عن عدم غيبته  
عن ذاته المجرّدة عن المادّة. (شرح حكمة  
الإشراق / ٣٥٩)

- علمه بالأشياء عبارة عن وجوده بحيث  
ينكشف له الموجودات الواقعة في عالم  
الإمكان على نظام أتمّ، مؤذياً إلى وجودها في  
الخارج مطابقاً له أتمّ تأدية، لا على وجه  
القصْد والرؤية. وهي علم بسيط واجب  
لذاته، قائم بذاته، خلاق للعلوم التفصيلية  
العقلية والنفسية على أنّها عنه لا على أنّها  
فيه. (الحكمة المتعالية ٦ / ٢٩١)

- عبارة عن انكشاف ذاته بوجه يفيض منه  
الخيرات على ذاته بذاته. (الشواهد الربوبية /  
٣٩)

- علمه تعالى بالأشياء صور خارجيّة قائمة  
بذواتها منفصلة عنه تعالى وعن الأشياء.  
(المبدأ والمعاد لصدر الدين الشيرازي / ٩١)  
← العلم، القضاء، العناية.

← العلوم.

العلم التقلّي

← العلم العقليّ.

علم التواميس

← العلم، العلوم، السياسة، علم

السياسة.

العلم التورانيّ

- أنّه العلم بحقيقة النور الفاضل على

الكلّ. (الحدود لجابر بن حيان / ١٧٢)

علم التيرنجات

- هو مزج قوى الجواهر الأرضية، ليحدث

منها أمور غريبة. (تهافت الفلاسفة / ٢٢١)

- الغرض فيه تمزيج القوى التي في

الأجسام الأرضية بصدور فعل غريب. (تعليقة

على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٨)

← علم الظلّسمات، العلوم.

علمه تعالى

- أفضل العلم هو الدائم الذي لا يمكن أن

يزول. وذلك هو علمه بذاته. (آراء أهل

المدينة الفاضلة / ١٧)

- علم الباري لذاته لا يعلم كما يعلم

الأشياء بعلم. والعلم هو عرض يحلّ النفس،

وعلمه غير مستفاد من خارج بل يعلم

## علم الهندسة

- الباحث عن الكيفيّة صناعتان، إحداهما: علم الكيفيّة الثابتة، وهو علم المساحة المسمّى هندسة. والأخرى علم الكيفيّة المتحرّكة، وهو علم هيئة الكّل في الشّكل والحركة... (رسائل الكندي الفلسفية / ٣٧٧)

- البرهان على ضربين: منه هندسي، ومنه منطقي. ولذلك ينبغي أن يؤخذ أولاً من (علم الهندسة) مقدار ما يحتاج في الاتياض في البراهين الهندسية، ثم يرتاض مع ذلك في (علم المنطق). (الملة / ١٢)

- هو معرفة الأبعاد والمقادير. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ٣٩٦)

- الهندسة مقصودها معرفة الأطوال والكميات والمقادير، وهي آلة يستعان بها. (مجموعة رسائل للغزالي / ١ / ١٥٤)

- هو علم يبحث فيه عن أحوال المقادير من حيث التقدير. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٤٦)

← العلم، العلوم، العلم الرياضي، الفلسفة الأولى.

## علم الهيئة

- هو معرفة تركيب الأفلاك وهيأتها وهيأة

## الأرض. (مفاتيح العلوم / ٢١٥)

هو معرفة تركيب الأفلاك وكمية الكواكب، وأقسام البروج وأبعادها وعظمتها وحركاتها، وما يتبعها من هذا الفنّ، ويسمّى هذا القسم علم الهيئة. (رسائل إخوان الصفاء / ١ / ١١٤)

- صاحب علم الهيئة وإن كانت موضوعاته متحرّكة - هي الأجرام السماوية -

فإنه ليس ينظر في طبائعها من جهة ما هي متحرّكة، وإنما ينظر منها في أشكالها وأوضاعها من جهة كميّات حركاتها ومن جهة سرعتها وبطئها، وينظر أيضاً في كميّاتها. وأما صاحب العلم الطبيعي فينظر في طبائعها من حيث هي متحرّكة، ويبين أي نوع من الحركات يجوز عليها من التي لا تجوز. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٠٣)

- الهيئة القديمة هي الهيئة الصحيحة التي تصحّ على الأصول الطبيعيّة. وهي مبنية عندي على حركة الفلك الواحد بعينه، وأقطاب مختلفة اثنان فأكثر بحسب ما يطابق الظاهر. والهيئة الموجودة في وقتنا هذا هي هيئة موافقة للحسبان لا للوجود. (نفس المصدر / ١٦٦٣ و ١٦٦٤)

- هو علم تعرف به أحوال الأجرام البسيطة العلوية والتسفلية، وأشكالها وأوضاعها، وأبعاد ما بينها وحركات الأفلاك والكواكب،

عليه فيه شبهة تغلظه ولا مغالطة تزيله عنه،  
ولا ارتياب ولا تهمة له بوجه ولا بسبب.  
(إحصاء العلوم / ٦٤)

- علم اليقين ما أعطاه الدليل بتصور الأمور  
على ما هو عليه. (التعريفات / ١٦٢)  
← العلم اليقيني، اليقين.

### العلم اليقيني

- هو أن تعرف أن الشيء بصفة كذا، مقترناً  
بالتصديق بأنه لا يمكن أن لا يكون كذا.  
(تهافت الفلاسفة / ٢٤٦)

- إن العلم اليقيني هو الذي ينكشف فيه  
المعلوم انكشافاً لا يبقى معه ريب، ولا يقارنه  
إمكان الغلط والوهم، ولا يتسع القلب لتقدير  
ذلك، بل الأمان من الخطأ ينبغي أن يكون  
مقارناً لليقين مقارنة لو تُخذي بإظهار بطلانه  
مثلاً من يقلب الحجر ذهباً والعصا ثعباناً، لم  
يعرث ذلك شكاً وإنكاراً. (المنقذ من  
الضلال / ١١)

- العلم اليقيني هو معرفة الشيء على ما  
هو عليه. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٢٩٦)

- العلم اليقيني والمعرفة التامة إنما  
تحصل لنا في شيء شيء من الأمور بأن  
نعرف ذلك الشيء بجميع أسبابه الأول، إلى  
أن ينتهي إلى أسبابه القريبة وأسطقساته.

ومقاديرها. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٤٩)  
- هو علم يبحث فيه عن أحوال الأجرام  
البسيطة العلوية والسفلية من حيث الكمية  
والكيفية. (نفس المصدر / ٤٧)  
← العلم الطبيعي.

### علم حياة الكَلِّ

← علم الهندسة.

### علم الواحدانية

← علم الأشياء بحقائقها.

### علم اليقين (العلم اليقين)

- العلم اليقين، منه اليقين بإن الشيء،  
واليقين بلم الشيء، واليقين بجوهر موجود  
من التي تيقن بأنها موجودة. (فلسفة  
أرسطوطاليس / ٧٤)

- البرهانية هي الأقاويل التي شأنها أن  
تفيد العلم اليقين في المطلوب الذي  
نلتمس معرفته، سواء استعملها الإنسان فيما  
بينه وبين نفسه في استنباط ذلك  
المطلوب، أو خاطب بها غيره، أو خاطب بها  
غيره في تصحيح ذلك المطلوب؛ فإنها في  
أحوالها كلها شأنها أن تفيد العلم اليقين،  
وهو العلم الذي لم يمكن أصلاً أن يكون  
خلافه، ولا يمكن أن يرجع الإنسان عنه، ولا  
أن يعتقد فيه أنه يمكن أن يرجع عنه، ولا تقع

(رسالة السماع الطبيعي / ٢٩)

فلسفياً وإلهياً.

و(كان) علم الشرع منقسماً قسمين: ظاهراً  
وباطناً.

و(كان) علم الدنيا منقسماً قسمين: شريعياً  
ووضعياً.

فالشريف، علم الصنعة. والوضع، علم  
الصنائع. وكانت الصنائع التي فيه منقسمة  
قسمين: منها صنائع محتاج إليها في  
الصنعة. و(منها) صنائع محتاج إليها في  
الكفاية والاتفاق منها على الصنعة.

فإذاً جميع ما نذكره في هذه الكتب غير  
خارج من هذه الأقسام؛ وذلك أن ما فيها من  
العلوم الطبيعية والنجومية والحسابية المارة  
في خلالها. والهندسية داخل في جملة  
العلم الفلسفي. وما فيها من صنائع الأدهان  
والعطر والأصبغ وغير ذلك، داخل في  
القسم الذي يراد للكفاية والاستعانة بما يتفق  
منه على الصنعة.

فأما علم الصنعة فمنقسم قسمين: مراد  
لنفسه، ومراد لغيره.

فالمراد لنفسه، هو الأكسير التام الصابغ.  
والمراد لغيره، على ضربين: عقاير وتدابير.  
فالعقاير على ضربين: حجر، وهو المادة،  
وعقاير يدبّر بها.

والتدابير على ضربين: جواني، وبراني.

علم اليقين هو التصديق بالأمر النظرية  
الكليّة مستفاداً من البرهان، كالعلم بوجود  
الشمس للأعمى. (الحكمة المتعالية / ٣ /  
٥١٨)

← علم اليقين، اليقين.

علم الإنسان

← الإنسان.

العلم

ما انتهت إليه الأجسام الخفيفة بالطبع.  
(الحدود والفروق / ٦٦، ٦٥)

معلوم

العلوم... على ضربين: علم الدين وعلم  
الدنيا، فكان علم الدين فيها منقسماً  
قسمين: شرعياً وعقلياً.

و(كان) العلم) العقلي منها منقسماً  
قسمين: علم الحروف وعلم المعاني.

و(كان) علم الحروف منقسماً قسمين:  
طبيعياً وروحانياً.

و(كان) العلم) الروحاني منقسماً قسمين:  
نورانياً وظلمانياً.

و(كان العلم) الطبيعي منقسماً أربعة  
أقسام: حرارة، وبرودة، ورطوبة، ويبوسة.

و(كان) علم المعاني منقسماً قسمين:

ومنها علم الزجر والفأل وما يشاكله .  
ومنها علم السحر والعزائم والكيمياء  
والحيل وما شاكلها .  
ومنها علم الحرف والصنائع .  
ومنها علم البيع والشراء والتجارات  
والحرث والتسل .  
ومنها علم السير والأخبار .  
والعلوم المنطقيات خمسة أنواع:  
أولها أنولوطيقيا . وهي معرفة صناعة الشعر .  
والثاني ريطوريقيا . وهي معرفة صناعة  
الخطب .  
والثالث طوييقا . وهي معرفة صناعة  
الجدل .  
والرابع بولوطيقا . وهي معرفة صناعة  
البرهان .  
والخامس سوفسطيقا ، وهي معرفة صناعة  
المغالطين في المناظرة والجدل .  
وأما العلوم الطبيعية فهي سبعة أنواع:  
أولها: علم المبادئ الجسمانية . وهي  
معرفة خمسة أشياء: الهيولى والصورة والزمان  
والمكان والحركة ...  
والثاني: علم السماء والعالم . وهو معرفة  
جواهر الأفلاك والكواكب وكميتها وكيفية  
تركيبها وعلة دورانها ...  
والثالث: علم الكون والفساد . وهو معرفة

فالجواني على ضربين: أحمر وأبيض .  
والبزاني على هذين الضربين أيضاً؛ لكنّه  
ينقسم أقساماً تكاد تكون بلا نهاية ، غير أنّ ما  
في هذه الكتب منها أشرفها . والعقاقير التي  
يدبر بها على ضربين: بسائط ، ومركبة .  
فالبسائط ، هي كلّ غيبط لم يدخله تدبير .  
والمركبة هي الأركان . فأما الإكسير فعلى  
ضربين: أحمر وأبيض . (الحدود لجابر بن  
حيتان / ١٦٩-١٦٧ ، مختار وسائل / ١٠٠)  
- العلوم لا تشترك في مبادئ واحدة  
كالعلم الطبيعي لا يمنع أن يثبت مبادئ ما  
هو فيها أخص في مباحث ما هو أعمّ مثلاً  
كإثبات الجسم الفلكي في السماع  
الطبيعي . (التعليقات للفارابي / ٢٣)  
العلوم التي يتعاطاها البشر ثلاثة أجناس:  
فمنها الرياضيّة ، ومنها الشرعيّة الوضعيّة ،  
ومنها الفلسفيّة الحقيقيّة .  
فالرياضيّة هي علم الآداب التي وضع  
أكثرها لطلب المعاش وصلاح أمر الحياة  
الدنيا .  
وهي تسعة أنواع: أولها علم الكتابة  
والقراءة .  
ومنها علم اللّغة والتحو .  
ومنها علم الحساب والمعاملات .  
ومنها علم الشعر والعروض .

فالرياضيات أربعة أنواع، أولها: الأثرماتيقي وهو معرفة ماهية العدد وكمية أنواعه، والثاني: الجومطريا وهو الهندسة. وهي معرفة ماهية المقادير ذوات الأبعاد وكمية أنواعها ... والثالث: الأسطرنوميا. وهي التجوم. وهي معرفة كمية الأفلاك والكواكب والبروج وكمية أبعادها ومقادير أجرامها ... والرابع: الموسيقى الذي هو علم التأليف. وهو معرفة ماهية التسبب وكيفية تأليف الأشياء المختلفة الجواهر، المتباينة الصور. والسادس: علم النبات. وهو معرفة كل نبت يغرس أو يبذر أو ينبت على وجه الأرض أو في رؤوس الجبال أو قعر المياه ... والسابع: علم الحيوان. وهو معرفة كل جسم يغتذي وينمى ويحس ويتحرك ... ومعرفة كيفية تأليف أعضائها وتركيب أجسادها ... فالتظرفي هذه كلها، والبحث عنها ينسب إلى العلوم الطبيعيات. وكذلك علم الطبّ والبيطرة، وسياسة الدواب ... وعلم الصنائع أجمع داخل في الطبيعيات. والعلوم الإلهية خمسة أنواع: أولها: معرفة الباري - جلّ جلاله وعمّ نواله - وصفة وحدانيته، وكيف هو علة الموجودات وخالق المخلوقات ...

ماهية جواهر الأركان الأربعة التي هي النار والهواء والماء والأرض ... والرابع: علم حوادث الجو. وهو معرفة كيفية تغييرات الهواء بتأثيرات الكواكب بحركاتها، ومطراح شعاعاتها على هذه الأركان ... والخامس: علم المعادن. وهو معرفة الجواهر المعدنية التي تنعقد من البخارات المحترقة في باطن الأرض، والعصارات المنعقدة في الأهوية ... وأما العلوم الشرعية التي وضعت لطبّ النفوس وطلب الآخرة فهي ستة أنواع، أولها: علم التنزيل، وثانيها: علم التأويل، والثالث: علم الروايات والأخبار، والرابع: علم الفقه والسنن والأحكام، والخامس: علم التذكار والمواعظ، والسادس: علم تأويل المنامات. فعلماء التنزيل هم القراء والحفظة، وعلماء التأويل هم الأئمة وخلفاء الأنبياء، وعلماء الروايات هم أصحاب الحديث، وعلماء الأحكام والسنن هم الفقهاء، وعلماء التذكار والمواعظ هم العبّاد والزهاد ومن شاكلهم، وعلماء تأويل المنامات هم المعبرون. وأما العلوم الفلسفية فهي أربعة أنواع: منها الرياضيات، ومنها المنطقيات، ومنها الطبيعيات، ومنها الإلهيات.

لها من نوم الغفلة ورقدة الجهالة، ولذة للأرواح وصلاح للأجساد، وتمام وكمال للأجسام، وقوام للعالم، ونظام للخلائق، وترتيب للموجودات، وزينة للكائنات. (نفس المصدر / ٢٨٩)

- إن العلوم كلها تشترك في منفعة واحدة، وهي: تحصيل كمال النفس الإنسانية بالفعل، مهيئة إياها للسعادة الأخروية. (الشفاء، الإلهيات / ١٧)

- للعلوم أيضاً مبادئ وأوائل من جهة ما يبرهن عليها، وهي المقدمات التي تبرهن ذلك العلم، ولا تبرهن فيه؛ إما لبيانها وإما لعلوها عن أن تبرهن في ذلك العلم، بل إنما تبرهن في علم آخر. (النجاة / ٩٨)

- أعلم أنّ العلم على قسمين، أحدهما: شرعي، والآخر: عقلي. وأكثر العلوم الشرعية عقلية عند عالمها، وأكثر العلوم العقلية شرعية عند عارفها.

أما القسم الأول وهو العلم الشرعي، فينقسم إلى نوعين، أحدهما في الأصول وهو علم التوحيد. وهذا العلم ينظر في ذات الله تعالى وصفاته القديمة وصفاته الفعلية ...

النوع الثاني من العلم الشرعي، هو علم الفروع، وذلك أنّ العلم إما أن يكون علمياً وإما أن يكون عملياً. وعلم الأصول هو

والثاني: علم الروحانيات. وهو معرفة الجواهر البسيطة العقلية العلامة الفعالة التي هي ملائكة الله. وهي الصور المجردة من الهيولى المستعملة للأجسام المدبرة بها، لها ومنها أفعاله ...

والثالث: علم النفسيات. وهي معرفة النفوس والأرواح التناسلية من الأجسام الفلكية والطبيعية من لدن الفلك المحيط إلى منتهى مركز الأرض ...

والرابع: علم السياسة. وهي خمسة أنواع: أولها السياسة النبوية، والثاني السياسة الملوكية، والثالث السياسة العامية، والرابع السياسة الخاصة، والخامس السياسة الذاتية ... (رسائل إخوان الصفاء / ١ - ٢٦٦ - ٢٧٤)

- إن العلوم كثيرة وكلها شريفة، وفي معرفتها عزة وفي طلبها نجاة من الهلكة، ونيلها حياة للنفوس وراحة للقلوب، وتعلمها هدى ورشد وخروج من ظلمات الجهالة وصلاح في الدين والدنيا جميعاً، ولكن بعض العلوم أشرف من بعض وأهلها يتفاضلون. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ - ٢٧٦)

- إن العلوم كلها شريفة، ونيلها عز لصاحبها، وعرفانها نور لقلوب أهلها وهداية وحياة لنفوسهم، وشفاء لصدورهم، وبقظة



العلمي، وعلم الفروع هو العملي ...  
وأما القسم الثاني من العلم فهو العلم

العقلي، وهو علم معضل مشكل، يقع فيه خطأ وصواب. وهو موضوع في ثلاث مراتب: المرتبة الأولى وهو أول المراتب: العلم الرياضي والمنطقي ...

وواجب أن تكون بعض العلوم تختص بإعطاء سبب دون سبب؛ لأنه ليس كل واحد من الأجناس التي ينظر فيها العلوم توجد له الأسباب الأربعة مثل ما توجد للبيت، يعني أن هذا إنما يوجد للعلم الطبيعي فقط. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٨٩)

المرتبة الثانية وهو أوسطها: العلم الطبيعى. وصاحبه ينظر في الجسم المطلق، وأركان العالم، وفي الجواهر والأعراض، وفي الحركة والسكون ...

- بعض العلوم تعطي من أعراض الجنس الواحد وجودها فقط، وبعضها تعطي من تلك الأعراض أسبابها، وهي العلوم التي هي في باب النقصان مع العلوم التي هي في باب الزيادة، مثل صناعة المناظر مع صناعة الهندسة وصناعة الموسيقى عند صناعة العدد. فإذا أخذ القول عامًا في كل علم أتى جدليًا، وإذا فصل الأمر كان حقًا. (نفس المصدر / ٢٠٠)

المرتبة الثالثة وهي العليا: هي النظر في الموجود، ثم تقسيمه إلى الواجب والممكن، ثم النظر في الصانع وذاته وجميع صفاته وأفعاله ... ثم النظر في العلويات والجواهر المفردة والعقول المفارقة ...

- إن جميع العلوم وإن كانت كلها شريفة موثرة، فإن العلم بالإله هو أشرفها وأثرها؛ لأن موضوعه أشرف من جميع الموضوعات. (نفس المصدر / ٧١٢)

وينتهي إلى علم النبوءات وأمر المعجزات وأحوال الكرامات ... ومن فروعه علم الظلسمات والتيرنجات وما يتعلق بها. (مجموعة رسائل للغزالي / ٣ - ٩٦ - ١٠١)

- العلوم كلها ضرورية؛ لأنها إما ضرورية ابتداء، أو لازمة عنها لزوماً ضرورياً، فإنه إن بقي احتمال عدم اللزوم ولو على أبعد الوجوه لم يكن علم، وإذا كان كذلك كانت بأثرها

- أما العلوم فقد عرفت أنها تنقسم إلى ثلاثة أصناف: علم الموجودات، وعلم المعلومات، وعلم العلم، فعلم الموجودات قيل فيه في الطبيعيات والإلهيات، وعلم المعلومات قيل فيه في علم النفس، وعلم العلم قيل فيه في الفن المنطقي أنه هو

هي ملائكة الله وخالص عباده، وهي الصور  
المجزّدة من الهيولى المستعملة للأجسام  
المدبّرة بها لها... والثالث: علم  
النفساتيات، وهي معرفة النفوس والأرواح  
السارية في الأجسام الفلكية والطبيعية...  
الرابع: علم السياسة، وهي خمسة أنواع: أولها  
السياسة النبوية، والثاني السياسة الملوكية،  
والثالث السياسة العامية، والرابع السياسة  
الخاصية، والخامس السياسة الذاتية...  
والخامس: علم المعاد، وهو معرفة ماهية  
النشأة الأخرى، وكيفية انبعاث الأرواح من  
الرقاد، وحشرها يوم المعاد، وقيامها على  
الصراط المستقيم، وحشرها لحساب يوم  
الدين، ومعرفة كيفية جزاء المحسنين  
وعقاب المسيئين. (نفس المصدر / ٢٠٧)

← العلوم التّظريّة، العلم الإلهي، علم الله،  
علمه تعالى، الطبيعيات.

### العلوم الأوّلية الغريزيّة

← العقل الهولاني.

### العلوم التّعليمية

← التّظريّة.

### العلوم الجزئيّة

← العلم الكلّي هو ينظر في الشّيء العام

ضرورية. (محصل / ٨٠)

### علوم الآخرة

← الزهد.

### علوم الألفاظ

← العلم، علم الأعيان الوجوديّة.

### العلوم الإلهيّة

- حدّ العلوم الإلهيّة أنّها علوم ما بعد  
الطبيعة من النفس الناطقة والعقل والعلّة  
الأولى وخواصّها. (مختار رسائل / ١١٠)

- غرض الفلاسفة الحكماء من النظرفي  
العلوم الرياضية وتخريجهم تلامذتهم بها إنّما  
هو السلوك والتطرّق منها إلى علوم  
الطبيعيّات. وأما غرضهم في النظرفي  
الطبيعيّات فهو الصعود منها والترقيّ إلى  
العلوم الإلهية الذي هو أقصى غرض  
الحكماء، والنهاية التي إليها يرتقى  
بالمعارف الحقيقية. (رسائل إخوان الصفاء

(٤٧/١)

- العلوم الإلهيّة خمسة أنواع، أولها: معرفة  
الباري - جلّ جلاله وعمّ نواله - وصفة  
وحدانيته، وكيف هو علّة الموجودات  
وخالق المخلوقات...

والثاني: علم الروحانيات، وهو معرفة  
الجواهر البسيطة العقلية العالمة الفعّالة التي

بجميع الموجودات، مثل الوجود والوحدة. والعلوم الجزئية هي التي موضوعاتها بعض الموجودات، أو الموهومات. ويختصّ نظرها بأعراضها الخاصة بها، مثل علم الطبيعة. (رسائل الفارابي، أعراض ما بعد الطبيعة / ٤)

← العلم الطبيعي، علم ما بعد الطبيعة، العلوم الطبيعية.

العلوم الحكيمة

← الشريعة النبوية.

العلوم الشرعية

← العلم الإلهي، العلوم.

العلوم الرياضية

← العلم الرياضي، العلوم.

العلوم الطبيعية

- هي العلوم النازرة في هذه الأمور الطبيعية، فهي النازرة في محلّ متحرك وساكن، وما عنه، وما به، وما منه، وما إليه، وما فيه الحركة والسكون. (المعتبر في الحكمة ٦/١)

- إن العلوم الجزئية إنما تنظر في الأعراض التي تعرض لجزء من أجزاء الموجودات أخذت ذلك الجزء كأنه منفصل من الموجود، مثل ما فعله العلوم التعاليمية؛

فإنها تأخذ الأعداد والأعظام منفصلة من الموجود، وتنظر فيها وفي أعراضها الذاتية. وكذلك العلوم الطبيعية إنما تنظر في بعض الموجود وهو الموجود، المتحرك وفي الأعراض الذاتية له بما هو متحرك وفي الحركة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٢٩٩)

← النظرية.

العلوم العقلية

- العلوم العقلية تقوم بالنفس التي ليست

بجسم، ولا هي منطبعة في جسم. فلا تدخل في المكان والحيث حتى يجاورها جسم آخر أو يحاذيها، فيؤثر فيها. فإذا يكون السبب جوهرًا مجردًا عن المادة. وهو المعنى بالعقل الفعال؛ لأن معنى العقل كونه مجردًا، ومعنى الفعال كونه فاعلًا في النفوس على الدوام. (مقاصد الفلاسفة / ٣٧٢)

- إن العلوم العقلية تحلّ النفوس الإنسانية، وهي محصورة وفيها آحاد لا تنقسم، فلا بد أن يكون محلّها أيضاً لا ينقسم، وكل جسم فنقسم، فدلّ على أنّ محلّها شيء لا ينقسم. (تهافت الفلاسفة /

١٨٢)

← العلوم.

## العلوم الفلسفية

- هي التي يطلب فيها أولاً استكمال القوة النظرية، بحصول العلم التصوري والتصديقي. (مفاتيح العلوم / ٤)

- العلوم الفلسفية أربعة أنواع: أولها الرياضيات، والثاني المنطقيات، والثالث العلوم الطبيعيات، والرابع العلوم الإلهيات. (رسائل إخوان الصفاء / ٢٣/١)

- إن العلوم التي يتعاطاها البشر ثلاثة أجناس؛ فمنها الرياضية، ومنها الشرعية الوضعية، ومنها الفلسفية الحقيقية. فالرياضية هي علم الآداب التي وضع أكثرها لطلب المعاش وصلاح أمر الحياة الدنيا ... فأما أنواع العلوم الشرعية التي وضعت لطب النفوس وطلب الآخرة فهي ستة أنواع: أولها علم التنزيل، وثانيها علم التأويل، والثالث علم الروايات والأخبار، والرابع علم الفقه والسنن والأحكام، والخامس علم التذكار والمواعظ والزهد والتصوّف، والسادس علم تأويل المنامات ... وأما العلوم الفلسفية فهي أربعة أنواع، منها الرياضيات ومنها المنطقيات ومنها الطبيعيات ومنها الإلهيات. (نفس المصدر / ٢٠٣)

- إن العلوم الفلسفية تنقسم إلى النظرية والعملية. وذكر أن النظرية هي التي تطلب

فيها استكمال القوة النظرية من النفس بحصول العقل بالفعل ... وأن العملية هي التي يطلب فيها أولاً استكمال القوة النظرية بحصول العلم التصوري والتصديقي بأمر هي هي بأنها أعمالنا، ليحصل منها ثانياً استكمال القوة العملية بالأخلاق. (الشفاء، الإلهيات / ٤)

- كانت العلوم المنسوبة إلى الفلسفة علمين، أحدهما: غايته العلم فقط، والآخر غايته العمل وكان هذا العلم هو أعلى العلوم التي يقصد بها معرفة الحق. (تفسيرا ما بعد الطبيعة / ١٢)

← الحكمة العملية، الحكمة النظرية، الفلسفة العملية، الفلسفة النظرية، العلم الطبيعي.

علوم ما بعد الطبيعة  
← العلوم، علم ما بعد الطبيعة.

## علوم المفارقات

- ما لا يكون لها إلا الأولين (الفاعل والغاية). والعلوم المختصة بمثله تسمى علوم المفارقات. (الحكمة المتعالية / ٨ / ٢٧)

## علوم الكنايات

← علم الأعيان الوجودية، العلم.

## العلوم النظرية

- إنَّ النظرية تنحصر في أقسام ثلاثة: هي الطبيعية والتعليمية والإلهية.

إنَّ الطبيعيَّة موضوعها الأجسام من جهة ما هي متحركة وساكنة، وبحثها عن العوارض التي تعرض لها بالذات من هذه الجهة.

وإنَّ التعليميَّة موضوعها إما هو كمّ مجرد عن المادّة بالذات، وإما ما هو ذو كمّ. والمبحوث عنه فيها أحوال تعرض للكمّ بما هو كمّ، ولا يؤخذ في حدودها نوع مادّة ولا قوّة حركة.

وإنَّ الإلهيَّة تبحث عن الأمور المفارقة للمادّة بالقوام والحدّ. وأنَّ الإلهي هو الذي يبحث فيه عن الأسباب الأولى للوجود الطبيعي والتعليمي وما يتعلّق بهما، وعن مسبب الأسباب ومبدأ المبادئ وهو الإله. (الشفاء، الإلهيات / ٤)

- هي التي يطلب فيها، أي في تحصيلها استكمال القوّة النظرية من النفس. (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء / ٤)

- أي غير متعلّقة بكيفية العمل.  
- أي لا يتوقّف حصولها على ممارسة العمل. (نفس المصدر / ٧)

← الحكمة النظرية، الفلسفة النظرية،

العلوم، الصور الخيالية.

العلوم التقليدية

← العلوم، العلم العقلي.

العلويّات

← الزمان.

العمى

- إنّه عبارة عن انتفاء البصري حقّ من يتصوّر في حقّه البصر. (شرح حكمة الإشراف / ١٥٥)

العمق

- ما كان من العظم متصلاً بجهة واحدة فهو طول، وما كان متصلاً بجهتين فهو عرض، وما كان في ثلاث جهات فهو عمق. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٥٩٦)

- هو البعد المقاطع للطول والعرض معاً. (مطالع الأنظار / ١٦)

- البعد كميّة، فإذا فرض ابتداء وإنّه أطول بالنسبة إلى امتداد آخر فهو طول، وإذا فرض ثانياً أو أنّه أقصر من امتداد آخر فهو عرض، وإن فرض أنّه مقاطع للطول فهو عمق. (نفس المصدر / ٧٦)

- يقال لما بين السطحين من الثخانة، ولثالث البعدين المفروضين طولاً وعرضاً إذا

أحد طرفيه، وعمل المباشرة أنت مالك له،  
فمتى حسن إشارك للحق صنع لك في  
الذي لا تملك لوفائك بحق ما تملك. (نفس  
المصدر/ ٢٥٠)

- الفعل يقال على ما ينقضي، والعمل يقال  
على الآثار التي تثبت في الذوات بعد  
انقضاء الحركة. (نفس المصدر/ ٢٨٠)  
- الفعل يقال على ما ينقضي مع انقضاء  
الحركة، وعلى ما لا ينقضي. والعمل يقال  
على الآثار التي تثبت في الذوات بعد  
انقضاء الحركة. (نفس المصدر/ ٣٠٤)

- إن الفعل هو عمل والعمل هو تمام  
العامل وكماله... والدليل على أن الفعل هو  
من جنس العمل أن اسم الفعل يقال على  
العمل في لسان اليونانية، ويدل على ما يدل  
عليه التمام والكمال. (تفسير ما بعد الطبيعة/  
١١٩٣)

- إن الفعل والعمل هو الغاية والمقصود من  
الموجودات. (نفس المصدر/ ١١٩٤)  
- أول الفكرة آخر العمل، وأول العمل آخر  
الفكرة. (رسالة ما بعد الطبيعة/ ٧٢)  
← العلم، الفعل.

### العمل الإنساني

- العمل الإنساني اختيار الجميل والنافع

كان متقاطعا لهما، ولما يؤخذ ابتداءه من  
فوق حتى إنه يسمّى المأخوذ عكسه شمكاً.  
وقد يطلق على الجسم نفسه. (الحكمة  
المتعالية ٨ / ٨)  
← البعد.

### العمل

- الفعل تأثير في موضوع قابل للتأثير.  
ويقال: هو الحركة التي من نفس المتحرك.  
والعمل فعل بفكر. (رسائل الكندي الفلسفية/  
١٦٦)

- هو الأثر الباقي بعد انقضاء حركة الفاعل.  
(نفس المصدر/ ١٧٩)

- إن قوى روح الإنسان تنقسم إلى قسمين:  
قسم مؤكل بالعمل، وقسم مؤكل بالإدراك.  
والعمل ثلاثة أقسام: نشائي وحيواني  
وإنساني، والإدراك قسمان: حيواني وإنساني.  
(الفصوص/ ١٠)

- العمل يوصل، والعلم وصول، والعمل  
حق عليك لا بد من أدائه، والعلم حق لك لا بد  
لك من اقتضائه. (المقاييسات/ ٢٠١)

- العلم شرح العقل بالتفصيل، والعمل  
شرح العلم بالتحصيل. (نفس المصدر/  
٢٥٠)

- العمل عملان: عمل القلب لا تملك إلا

### العناصر

- إنَّ الكون والفساد إنَّما يكون فيما دون  
فلك القمر، وإنَّ ما دون فلك القمر أربعة  
عناصر عظام هي: النار، والهواء، والماء،  
والأرض، وما هو مركَّب منها؛ فإنَّ هذه الأربعة  
العناصر غير كائنة ولا فاسدة بكلَّيَّتِها، بل  
يكون من كل واحد أجزاء إلى غيره منها  
وتفسد من غيره إليه أجزاء. (رسائل الكندي  
الفلسفية / ٢٢٠)

- أما العناصر فنَدَّعي فيها أنَّها لا بدَّ وأن  
تنقسم إلى حارَّ يابس كالنار، وحارَّ رطب  
كالهواء، وبارد رطب كالماء، وبارد يابس  
كالأرض. ثم ندَّعي أنَّ الحرارة والرطوبة  
واليبوسة والبرودة، أعراض فيها لا صور.  
(مقاصد الفلاسفة / ٣١٩)

- عناصر... أعني النار والهواء والماء  
والأرض عناصر الكائنات، والجسم عنصراً  
لها جميعها. (المعتبر في الحكمة / ١٤)  
- الأسطقتات والعناصر هي الأشياء التي  
تتماس، لا للنظام الحادث عن الأشياء  
المتماثلة. وأراد (أرسطو) بالنظام الصورة.  
(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٧٦)

### العناصر الأربعة

- الماء، الهواء، النار، التراب. (الجمع بين

في المقصد المعبور إليه بالحياة العاجلة  
وسدُّ تاقَةِ السَّفَهِ على العدل، ويهدي إليه  
عقل يفيد التجارب ويؤتيه العشرة ويقلِّده  
التأديب بعد صحة من العقل الأصيل.  
(الفصوص / ١٠)

- العمل الإنساني اختيار الجميل والنافع  
في القصد العبور إليه بالحياة العاجلة وسدُّ  
تاقَةِ الشقة على العدل، ويهدي إليه عقل  
يفيده التجارب ويفيده التأديب، فيؤتيه  
العيش بعد صحَّة العقل الأصيل. (تسع  
رسائل / ٦١)

### العمل الحق

← العلم الحق.

### العملية

- عبارة عن قوَّة (يتم) بها التصرف في  
الأمر الجزئية بالفكرة والرؤية. (المبين / ٣٦٤)  
عماداً هو

← العلم الطبيعي.

### العمق

← الجسم الطبيعي.

### العناد

- مناقضة الخصم بإنتاج ضدَّ ما يراه.

(الحدود والفروق / ٢٧)

من الأشياء الكليّة والجزئية الواقعة في النظام الكليّ، على الوجه الكليّ المقتضي للخير والكمال، على وجه الرضا المؤدّي وجود النظام على أفضل ما في الإمكان أتمّ تأدية، ومرضيّاً بها عنده تعالى.

- كون ذاته تعالى بحيث يفيض عنه صور الأشياء المعقولة له مشاهدة عنده مرضياً لديه. (المبدأ والمعاد لصدر الدّين الشيرازي / ١٢٤)

- النظام المعقول يسمّى عند الحكماء بالعناية. (نفس المصدر / ٢٠٧)  
- هي العلم بالأشياء التي هو عين ذاته المقدّسة، وهو العقل البسيط لا تفصيل فيه ولا إجمال فوقه. والعناية علم تفصيليّ متكثر. (المظاهر الإلهيّة / ٢٨)

### العنصر

- الجواهر الأولى البسيطة التي ترتّب الجسم منها هي العنصر والصورة. فعرض للجسم - إذ هو مركّب من جواهر العنصر والصورة - أن يكون جواهر، إذ هو جواهر فقط. وهو بطباعه جسم، أعني مركّباً من عنصر وأبعاد، التي هي صورته. ولم يعرض للعنصر وحده، وللبعد الذي هو صورة وحده، أن يكون كل واحد منهما جسماً، إذ كان

رأبي الحكيمين / ١١)

- هي الأركان التي ترتّب منها المركّبات. (كشاف اصطلاحات الفنون / ٩٦٢)  
← الماء، الهواء، الريح.

### العناصر الثلاثة

- هي الممكن والممتنع والواجب. (رسائل إخوان الصفاء / ٣ / ١٧٩)  
← الممتنع، الممكن، الواجب.

### العناية

- أن يوجد كلّ شيء على أبلغ ما يمكن فيه من النظام. (التعليقات / ١٦، القبسات / ٣٣٤)  
- صدور الخير عنه لذاته، لا لغرض خارج عن ذاته. (التعليقات لابن سينا / ١٥٧)

- هي إحاطة علم الأول بالكلّ، وبالواجب أن يكون عليه الكلّ، حتى يكون على أحسن النظام. وبأنّ ذلك واجب عنه وعن إحاطته به، فيكون الموجود وفق المعلوم على أحسن النظام، من غير انبعاث قصد وطلب من الأول الحقّ. (الإشارات والتنبيهات / ٢ / ٢٩٨)  
- إحاطة الحقّ تعالى بكيفيّة نظام الكلّ وما يجب عليه الكلّ. (سه رساله شيخ إشراق / ١٦٦)

- عبارة عن علمه تعالى بما عليه الوجود



- هو الذي لا يتجزأ، والخلأ، وما ليس  
بجسم. (أصحاب ديمقراطس).

- إنه مجسم لا صورة له ولا مثال ولا شكل،  
ولا هو في طبيعته توجد كيفة له (أفلاطون).  
- إنه ماء أو نار أو أرض أو هواء. (نفس  
المصدر/ ١١٥)

- هو متغير إلى الصورة أو الصور المتكوّنة.  
فإن كانت الصور الحادثة فيها لا نهاية لها  
وجد شيء كائن بعد أن لم يكن وهو غير  
متناه، وذلك مستحيل؛ لأن الكائن هو الذي  
فرغ كونه، وما لا نهاية له لا يفرغ كونه، بل هو  
في كون دائم. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٠)  
- إن العنصر مبدأ، وإن العدم مبدأ. (نفس  
المصدر/ ٨٥٨)

- إن كان اسم الجوهر ينطلق مرة على  
عنصر الجوهر المركب من مادة وصورة وعلى  
صورته، وعلى المركب من المادة والصورة،  
فإن صورة الجوهر يقال فيها: إنها جوهر  
الشيء، إذ كانت هي المعرّفة لذاته. وأما  
العنصر فقد يقال فيه باعتبار الجوهر - الذي  
هو مجموع المادة والصورة - إنها جزء جوهر.  
وأما باعتبار الجوهر المعرّف لذات الشيء  
فإنه لا يقال فيها إنها جزء للجوهر، بل يقال  
فيها. إنها القابلة للصورة ولحدّها. مثال ذلك  
القطس الذي يقال في حدّه: إنه عمق في

المركب منهما جسماً. (رسائل الكندي  
الفلسفية / ١٥٠)

- العنصر طينة كلّ طينة. (رسائل الكندي  
الفلسفية / ١٦٦)  
- حدّه هو الطبيعة. (رسائل فلسفية  
لمحمّد بن زكريّا الرازي / ١٢٢)

- هو طينة كلّ ذي طينة. (المقابسات /  
٣٧١)

- اسم للأصل الأوّل في الموضوعات.  
فيقال عنصر للمحلّ الأوّل الذي باستحالته  
يقبل صوراً تتنوّع بها كائنات عنها، إمّا مطلقاً  
وهو الهولوى، وإمّا بشرط الجسميّة وهو  
المحلّ الأوّل من الأجسام الذي يكون عنه  
سائر الأجسام الكائنة بقبول صورها. (الحدود  
لابن سينا / ١٩، الرسائل لابن سينا / ٩٥)

- الشّيء بالقياس إلى ما يتكوّن عنه - سواء  
كان كونه عنه بالتركيب والاستحالة معاً أو  
بالاستحالة عنه - عنصر، فإنّ الهواء عنصر  
للسحاب بتكاثفه. (نفس المصدر / ٢٠)

- هو الذي فيه قوة وجود الشيء. (الشفاء،  
الإلهيات / ٢٧٨)  
- هو الموضوع الأوّل للكون والفساد. (في  
التفس / ١٠٤)

- هو الموضوع لأوّل كون وفساد،  
وللتغييرات الأخر.

(نفس المصدر/ ٩٣٣) يعني (أرسطو) بالانفعالات: الأعراض، ويعني بالعنصر: المادة. وهي صنفان: بالقوة وبالفعل. (نفس المصدر/ ٩٦١)

- يبين أن العنصر أيضاً جوهر... من قيل أنه يظهر من أمره أنه موضوع للصورة. (نفس المصدر/ ١٠٣٠)

- أما ديمقراطس فقد كان يرى أن العنصر طبيعة واحدة بالنوع لجميع الموجودات، وهي الأجزاء التي لا تتجزأ. وأن هذا العنصر ينفصل أولاً إلى ثلاثة فصول عظمى من قبلها تختلف الموجودات فقط، أعني تختلف أفعالها. أما الفصل الأول فمن قبل اختلاف أشكال الأجزاء التي لا تتجزئ، وهو الذي سمّاه بالنظم. وأما الفصل الثاني فمن قبل اختلاف الأجزاء في الوضع في موجود موجود. وأما الفصل الثالث فمن قبل اختلافها في الترتيب، وهو الذي كان يستقيه بالمماثلة. فكان يعتقد أن الموجودات إنما تخالف بعضها بعضاً بواحد من هذه الأحوال الثلاثة أو بأكثر من واحد منها. (نفس المصدر/ ١٠٣٦)

- إن العنصر لا يحمل على الشيء اسمه وحده. (نفس المصدر/ ١٠٤٨)

- العنصر إنما يصدق على المحدود من حيث هو جنس له، وذلك إن اسم الجنس

الأنف أو في لحم الأنف؛ فإن الأنف هو جزء جوهر لما يدل عليه اسم الفطس، وهو مجموع الأنف والعمق وليس هو جزء حد للعمق، وإنما هو موضوع له. (نفس المصدر/ ٨٩٧)

- الفرق بين الصورة والعنصر أن الصورة هي التي تحمل بذاتها على ذي الصورة من طريق ما هو، وهي التي تعرّف ماهيته الجوهرية. وأما العنصر فليس يحمل عليه بذاته، وذلك أن الصنم لا يصدق عليه أنه نحاس، ولا الإنسان أنه لحم ولا الفطس أنه أنف. (نفس المصدر/ ٨٩٧)

- الفرق بين الجزء الذي هو العنصر والجزء الذي هو الصورة أن الصورة هي الجزء الذي إذا كان كان الشيء، والعنصر هو الذي إذا كان لم يجب أن يكون الشيء. (نفس المصدر/ ٩٢٠)

- لأن العنصر قد تبين من أمره أنه لا يمكن أن يخلو من صورة، فبين أن الصور الطبيعية إنما جلّها وإما جميعها لا تخلو من الهيولى. (نفس المصدر/ ٩٢٩)

- ليس يمكن أن تكون الصورة من غير عنصر، إذ لا يمكن في العنصر أن يكون من غير صورة. (نفس المصدر/ ٩٣٠)

- بعض العنصر محسوس وبعضه معقول.

المتكوّنات تكون ضرورة مختلفة. وأما إذا كان العنصر واحداً فقد يمكن أن تكون أشياء مختلفة لاختلاف المحركين، وذلك إنما يوجد في الأمور الصناعية مثل وجود الخزانة والسفينة عن عنصر الخشب؛ لاختلاف الصناعتين والصندوق - كما قال (أرسطو) - والسرير. (نفس المصدر/ ١٠٧٢)

- العنصر ما دام موجوداً بالقوة فليس هو مستكماً بالصورة، وليس له الوجود الذي للصورة. وهو إذا صار إلى الفعل حينئذ استكمل بالصورة وصار له الوجود الذي لها، وكان هذا البيان قوته هكذا لما كانت الصورة متقدمة بالجوه والوجود على الهيولى، وكانت الهيولى إنما تستكمل بالأتم والأكمل من جهة الفعل لا من جهة القوة، وجب أن يكون الفعل أكمل من القوة ومتقدماً عليها في الوجود. (نفس المصدر/ ١١٩١)

- هو القابل للأضداد. (نفس المصدر/ ١٣٠٩)

- ليس يوجد في الجنس شيء هو بالحقيقة هو بالصورة التي في الجنس ولا هو غيرها، من قبل أن الجنس عنصر، والعنصر يدلّ عليه بالسالبة، أي هو الذي عدم الصورة. (نفس المصدر/ ١٣٧١)

- إن العنصر والصورة والمحرك هي مبادئ

يدل على العنصر من حيث هو بالقوة ذو العنصر، فيصدق حملته على ذي العنصر. واسم العنصر يدلّ من العنصر على شيء هو بالفعل جزء من الذي هو له عنصر، فلا يصدق حملته عليه، إذ لا يحمل ما بالفعل على ما بالفعل حملاً وصفيّاً، بل إن كان فبحرف من حروف النسبة. (نفس المصدر/ ١٠٤٩)

- إن فعل كل عنصر غير فعل العنصر الآخر. (نفس المصدر/ ١٠٤٩)

- إن الشيء الذي هو بالفعل في كل عنصر - وهو صورته - هو غير الشيء الذي هو بالفعل في عنصر آخر. (نفس المصدر/ ١٠٥٠)

- العنصر وما من العنصر كل واحد منهما يتكوّن من صاحبه. أما تكوّن الأخير من الأول فبأن يتغير الأول إليه، وأما تكوّن الأول من الأخير فبأن ينحلّ الأخير إليه. مثال ذلك أن تكون الخشبة من النار والماء والأرض والهواء هو بأن تتغير هذه الأسطقسّات إلى الخشبة وتكون هذه من الخشبة، هو بأن تنحلّ الخشبة إليها عند الفساد. (نفس المصدر/ ١٠٧١)

- يمكن أن يكون العنصر واحداً وتكون أشياء كثيرة مختلفة لا من قبل العنصر؛ لأنه إذا كان العنصر واحداً والمحرك واحداً فالمتكوّن ضرورة يكون واحداً. كما أنه إذا كان العنصر مختلفاً والمحرك مختلفاً فإن

تغيّر ما فيه أولاً معه. والأوّل إمّا في حاله ووصفه أو في جوهره وذاته، وكلّ منهما إمّا بزيادة أو نقصان. والثاني من التّرديد الأوّل إمّا مع استحالة أولاً. فهذه سبعة أقسام:

القسم الأوّل هو العنصر الذي استعداده بوحداً نيته لأمر ليس يتغيّر فيه أصلاً.

والثاني هو الذي يستعدّ لقبول شيء من غير أن يتغيّر في جوهره ولا في شيء من أحواله إلاّ بزيادة حركة له في عين أو كمّ وغيرهما.

والثالث: هو الذي يستعدّ لشيء بزوال صفة عرضيّة له، كالأبيض للأسود، والأسود للأبيض.

والرابع: هو المستعدّ لشيء بزوال أمر جوهريّ عنه، كالخشبة للسير.

والخامس: هو المستعدّ لشيء بزيادة أمر جوهريّ له، كالمنيّ للحيوانيّة.

والسادس: هو المستعدّ بالشركة مع استحالته، كالهليلج للمعجون.

والسابع: هو المستعدّ بالشركة من غير استحالة، كالحجارة والخشب للبيت. (تعليقة على الشفاء لصدر الدّين الشيرازي / ٢٤٥)

- هو الذي فيه قوّة وجود الشيء. (نفس المصدر / ٢٤٧)

- العلة إمّا أن تكون جزءاً لوجود الشيء المعلول أو لا تكون جزءاً لوجوده؛ فالتي هي

جميع الأشياء غير واحدة، فهي واحدة بالقول الكلّي. (نفس المصدر / ١٥٤٨)

- كل ما له ضدّ فله عنصر، وهو ضدّه شيء واحد بالعنصر. (نفس المصدر / ١٧٣٠)

- القابل من جهة أنّه بالقوّة قابل يسمّى هيولي. ومن جهة أنّه بالفعل حامل يسمّى

موضوعاً بالاشتراك اللفظي بينه وبين الذي هو جزء رسم الجوهر وبين الذي هو في

مقابلة المحمول. ومن حيث كونه مشتركاً بين الصور يسمّى مادة وطينة، ومن حيث إنه

آخر ما ينتهي إليه التحليل يسمّى أسطقساً؛ فإنّ معنى هذه اللفظة أسط من أجزاء

المركب، ومن جهة أنّه أوّل ما يبتدئ منه التركيب يسمّى عنصراً، ومن حيث إنّه أحد

المبادئ الداخلة في الجسم يسمّى ركناً. (المباحث المشرقية / ٥٢٢)

- عبارة عن أصل الشيء وأسنه. (المبين / ١٢٣)

- هو الأصل الذي يتألّف منه الأجسام المختلفة الطباع، وهو أربعة: الأرض والماء

والنار والهواء. (التعريفات / ١٦٣)

- عزف العنصر على الإطلاق، سواء كان بالقياس إلى ما يتركّب منه أو إلى ما يباينه،

بأنّه الذي فيه قوّة وجود شيء. وهو من حيث هو كذلك إمّا بوحداً نيّة أو بشركة. والأوّل مع

كالتعجب اللاحق لذات الإنسان أو لجزئه،  
كالحركة بالإرادة اللاحقة للإنسان، بواسطة أنه  
حيوان أو بواسطة أمر خارج عنه مساوٍ له،  
كالضحك العارض للإنسان بواسطة  
التعجب. (التعريفات / ١٦٤)

### العوارض الغريبة

- هي العارض لأمر خارج أهم من  
المعروض كالحركة اللاحقة للأبيض أنه  
جسم وهو أعم من الأبيض وغيره، والعارض  
للخارج الأخص كالضحك العارض  
للحيوان، بواسطة أنه إنسان وهو أخص من  
الحيوان، والعارض بسبب المباين كالحرارة  
العارضة للماء، بسبب النار وهي مباينة  
للماء. (التعريفات / ١٦٥)

### العوارض المكتسبة

- هي التي يكون لكسب العباد مدخل  
فيها بمباشرة الأسباب كالشك أو بالتقاعد  
على المزبل كالجهل. (التعريفات / ١٦٥)

### العوارض النفسانية

- العارض غير العارض وغير ما بالعرض؛  
فإنّ العارض يقال على كميّات ما توجد في  
شيء ما إذا كانت قليلة المكث فيه سريعة  
الزوال، مثل الغضب وغيره. فما كان منها في  
الأجسام سمّيت عوارض جسمانية، وما كان

جزء لوجوده تنقسم إلى ما به يكون الشيء  
موجوداً بالفعل وهي الصورة، وإلى ما به يكون  
الشيء موجوداً بالقوة وهي العنصر. (نفس  
المصدر/ ٢٢٢)

- يسمّى ما منه الشيء المقارن باسم  
العنصر. (نفس المصدر/ ٢٢٣)

- إنّ الخارج الذي ليس لأجله المعلول إمّا أن  
يكون وجوده منه بأن لا يكون فيه بالذات بل  
بالعرض إن كان، فهو المختصّ باسم الفاعل،  
وإن كان وجوده منه بأن يكون فيه، وهو أيضاً  
العنصر أو الموضوع. (نفس المصدر/ ٢٢٤)

← الصورة، العلة المادّية، المادة، الضدّ،  
العلّة الغائيّة، الأسطقس، الركن.

العنصر الأوّل.

← عقل الكلّ.

العمليّات

← الزمان.

العوارض الجسمانيّة

← العارض، العوارض النفسانيّة.

العوارض الخارجيّة

← الصورة التوعيّة.

العوارض الذاتيّة

- هي التي تلحق الشيء لما هو هو،

منها في النفس سميت عوارض نفسانية. (الحروف / ٩٧)  
شيء، كما يقال: فلان عاد إلى الإتمام. (تهافت الفلاسفة / ٢٨٢)

← العارض.

العوض

- إن كل عوض فهو جزء ومنفعة لكل فعل.

وما فعل للجزء فليس فعله جوداً محضاً، بل أخذاً وإعطاء. والوجود المحض هو الفعل الكائن لا لعوض. (المبدأ والمعاد لابن سينا / ٣٢)

← الجود.

العين (الموجود)

← الشيء.

العين الثابت (الثابتة)

← الأعيان الثابتة، الوجود، الماهية، الحقيقة.

عين الذات

← التعيين، التوحيد، الفاعل بالعبارة.

منها في النفس سميت عوارض نفسانية. (الحروف / ٩٧)  
← العارض.

العوالم

- العوالم ثلاثة: عالم عقلي، وعالم نفسي، وعالم جرمي. فالفيض متصل من الواجب وجوده إلى العقل، ومنه إلى النفس، ومنه إلى الجرم. (اللمحات / ١٤٣)

- العوالم قامت من علّة ومعلول، فإن البحث عن هذه العلل هو الذي أفضى بنا إلى علّة أولى لجميعها. ولو كانت هذه المبادئ المختلفة بعضها مطلقاً من بعض، أعني ليس بعضها عللاً لبعض، لما كان من العالم شيء واحد. (تهافت التهافت / ٢١٥)

العوالم العلوية

← العالم العلوي.

العود

- هو الذي يفرض فيه بقاء شيء وتجدد

## [غ]

(المبين/٣٥٧)

غالب الظنّ

← الشكّ .

الغايط

← الحسد

الغاذية

الغايات

- التوطئات مستعدّة لقبول الغايات،  
وليس الغايات مستعدّة لقبول التوطئات.

(رسالة ما بعد الطبيعة/١٣١)

- إنّ الغايات إمّا اتّفاقية وإمّا ضرورية،  
فاعلم الآن أنّ الغايات الضرورية إمّا ذاتية  
وإمّا عرضية. (المباحث المشرقية/٥٣٨)

الغايات الاتّفاقية

← المغايات .

الغايات الضرورية الذاتية

← الغايات .

- عبارة عن قوّة توجب إحالة جسم غير ما

هي فيه شبيهاً بما هي فيه، ليتمّ به كمال

التشوّء في التّموء، وليكون بدل ما يتحلل

منه . وتخدم هذه (الغاذية) هاضمة، وهي قوّة

من شأنها (أنّ) تذيب الغذاء وتحيله إحالة ما

ينفذ بها، للنفوذ في كلّ عضو، لتفعل فيه

الغاذية ما تفعل . وتخدم الهاضمة ماسكة،

وهي قوّة من شأنها إمساك الغذاء لتفعل فيه

الهاضمة ما تفعل . وتخدم الماسكة جاذبة،

وهي قوّة من شأنها أنّ تجذب الغذاء من

خارج البدن الى باطنه، والى جميع الأعضاء

والمنافذ. والدافعة خادمة الكلّ، وهي قوّة

من شأنها دفع الفضل المستغنى عنه .

وقد تكون الغاية في بعض الأشياء في نفس  
الفاعل فقط كالفرح بالغبلة، وقد تكون الغاية  
في بعض الأشياء في شيء غير الفاعل.  
وذلك تارة في الموضوع، مثل غايات  
الحركات التي تصدر عن روية أو طبيعة.  
وتارة في شيء ثالث، كمن يفعل شيئاً  
ليرضى به فلان، فيكون رضاء فلان غاية  
خارجة عن الفاعل والقابل، وإن كان الفرح  
بذلك الرضى أيضاً غاية أخرى. (نفس  
المصدر/ ٢٨٣)

- التي لأجلها الشيء ويؤمها الشيء. لا  
يبطل مع وجودها الشيء، بل يستكمل بها  
الشيء. (نفس المصدر/ ٢٩٥)  
- هي التي لأجلها توجد الأشياء. (النجاة /  
١٩٧)

- هي ما لأجله يكون الشيء. (التحصيل /  
٥٣٤، الحكمة المتعالية ٧ / ٢٥٠، الشواهد  
الزبويّة / ٦٨، تعليقة على الشفاء لصدر الدّين  
الشيرازي / ٢٥٠، الإهيات الشفاء / ٣٨٣)  
- هي التي لأجلها فُعل الفاعل، ووُجِد  
الحاصل. (المعتبر في الحكمة ٢ / ١٠)  
- إنها التي لأجلها يفعل الفاعل. (نفس  
المصدر ٣ / ١١٠)

- أما الغاية فإنها الذي من أجله وُجِد  
الشيء وفعل الفاعل الصورة في الهيولى على

الغايات الضرورية العَرَضِيَّة  
← الغايات.

الغاية

- هو الذي لأجله الفعل، مثل التعليم  
والعلم الحاصل عنه. (الحروف/ ١٢٩)  
- جميع المبادئ التي هي مبادئ وجودها  
(الأشياء) أربعة أجناس لا أقل ولا أكثر، وأنها  
هي هذه الأربعة: المادّة والماهية والفاعل  
والغاية. (فلسفة أرسطو طاليس/ ٩٣)

- أسباب الأشياء أربعة: مبدأ الحركة، مثل  
البتاء للبيت، المادّة، مثل الخشب والطين  
للبيت. والصورة مثل هيئة البيت للبيت.  
الغاية مثل الاستيكان للبيت. وكل واحد من  
ذلك إما قريب وإما بعيد، وإما عام وإما  
خاص، إما بالقوّة وإما بالفعل، إما بالحقيقة  
وإما بالعرض. (عيون الحكمة / ١٨)

- العلة التي لأجلها يحصل وجود شيء  
مباين لها. (الشفاء، الإلهيات / ٢٥٧)  
- إن السبب للشيء لا يخلو إما أن يكون  
داخلاً في قوامه وجزءاً من وجوده أو لا يكون.  
وأما إن لم يكن جزءاً من وجوده فإما أن يكون  
ما هو لأجله أو لا يكون، فإن كان ما هو لأجله  
فهو الغاية. (نفس المصدر/ ٢٥٨)

- أما الغاية فهي ما لأجله يكون الشيء ...



الاسم. (نفس المصدر/ ١٨٧)  
 - وجدوا (الفلاسفة) الأشياء المحسوسة التي دون الفلك ضربين: متنقّسة، وغير متنقّسة، ووجدوا جميع هذه يكون المتكوّن منها متكوّنًا بشيء سمّوه صورة. وهو المعنى الذي به صار موجوداً بعد أن كان معدوماً. ومن شيء سمّوه صورة، وهو المعنى الذي به صار موجوداً بعد أن كان معدوماً. ومن شيء سمّوه مادة، وهو الذي منه تكوّن. وذلك أنهم ألفوا كل ما يتكوّن ها هنا إنما يتكوّن من موجود غيره، فسمّوا هذه مادة. ووجدوه أيضاً يتكون عن شيء فسمّوه فاعلاً، ومن أجل شيء سمّوه أيضاً غاية، فأثبتوا أسباباً أربعة. ووجدوا الشيء الذي يتكوّن به المتكوّن، أعني صورة المتكوّن والشيء الذي عنه يتكوّن وهو الفاعل القريب له واحداً، إما بالنوع، وإما بالجنس. أما بالنوع فمثل: أن الإنسان يولد إنساناً، والفرس فرساً. وأما بالجنس، فمثل: تولّد البغل عن الفرس، والحمار. (تهافت التهافت / ١٢٨)

- أسباب الشيء التي يلزم عنها وجوده هي الصورة والغاية. أما الصورة فليس يصحّ أن تكون معلومة والنوع مجهولاً. وأما الغاية فقد يصحّ ذلك فيها. إلا أن غايات الأنواع الخاصة ليس شأن المعرفة الإنسانية على

ما قيل، كالجلوس على السرير؛ فإنّه علّة وسبب وجد في ذهن الفاعل، ولأجله فعل ما فعل، فوجد ما وجد فيما وجد، وهي صورة السريرية في السرير. (نفس المصدر/ ١٧)

- إنّ الغاية قد تكون علّة لذی الغاية في الذهن وقبل الوجود عند الفاعل، ويكون الفاعل والمفعول الذي هو ذو الغاية علّة لها في الوجود، كالكنّ من البيت؛ فإنّه يسبقه إلى ذهن البتاء الذي كان في ذهن البتاء منه علّة لكونه باني البيت، فكان علّة لبناء البيت، وبناء البيت صار علّة لوجود الكنّ وحصوله في الأعيان، فكان من حيث هو غاية علّة في الذهن ومن حيث هو موجود في الأعيان معلولاً. (نفس المصدر/ ١١١)

- هو الشيء الذي ليس وجوده هو بسبب تالٍ غيره، لكنّ وجود سائر الأشياء بسببه.

- الشيء الذي بسببه تكون الأشياء، هي الغاية. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٣٠ و ٣١)

- هو الذي من أجله يكون شيء شيء من الموجودات.

- هو الذي ليس وجوده في الشيء من أجل سبب آخر في الشيء والذي هو غاية. (نفس المصدر/ ٣١)

- الغاية إنما هي غاية لفعل وحركة، فإذا ما ليس فيه حركة فليس له غاية إلا باشتراك

الفعل ويسكن لديه الفاعل المقتضي، كما أنَّ المبدأ في الحقيقة أول ما يفترق إليه صدور الفعل. (تعليقة على الشفاء لصدر الدّين الشيرازي / ٢٥١)

← العلة الغائية.

### الغاية الأولى في الكون

- الغاية الأولى في الكون هي الصورة، فأما الغايات التّواني ليست هي الصورة، لكن هي يفحص عنها في غير هذا العلم. (رسائل ابن رشد، السّماع الطّبيعي / ١٧)

### الغاية التّواني

← الغاية الأولى في الكون.

### الغاية بالذات

- إنَّ بين الغاية بالذات والضروري فرقاً:

الضروري هو أحد الغايات التي بالعرض. والفرق بينهما أنّ الغاية بالذات هي الغاية التي تُطلب لذاتها. والضروري أحد ثلاثة أمور:

إمّا أمر لا بدّ من وجوده حتّى توجد الغاية على أنّه علة للغاية بوجه ...

وإمّا أمر لا بدّ من وجوده حتّى توجد الغاية لا على أنّه علة للغاية ...

وإمّا أمر لا بدّ من وجوده لازماً للعلّة الغائية نفسها ... فهذه كلّها غايات بالعرض

الأكثر ادراكها. وأما الفاعل والمادة فليس يلزم عنهما باضطرار وجود النوع. (رسالة السماع الطّبيعي / ٣٠)

- (العلّة الماهية) إلى ما يكون علة بمباينتها (الذات) ينقسم إلى ما يكون علة للإيجاد بأن يكون الإيجاد لأجله هو الغاية، ...

(الإشارات والتنبهات مع الشرح ٣ / ١٢)

- غاية الشّيء ما إليه يتحرّك، ومتى وصل إليه وقف. (نفس المصدر ٣ / ١٣٨)

- الغاية ما لأجله وجود الشّيء. (التعريفات / ١٦٦)

- علّت ناقصه منقسم مي شود به آن كه جزئي باشد از معلول وبه آن كه جزئي نباشد از آن، وآن چه جزء نيست از آن يا لأجله المعلول است وآن غايت است ...<sup>١</sup> (درة التاج ٣ / ٤٤)

- هي ما يفاد لأجله الوجود، سواء كان نفس الفاعل أو أعلى منها.<sup>٢</sup> (المبدأ والمعاد لصدر الدّين الشيرازي / ١٣٨)

- الغاية الحقيقيّة هي آخر ما ينتهي إليه

١. تنقسم العلة الناقصة إلى أن تكون هي جزءاً للمعلول وإلى أن لا تكون جزءاً للمعلول. والتي لم تكن جزءاً له إمّا أن تكون المعلول لأجله وهي الغاية ...

٢. كذا في المصدر، ولعلّ تأنيث الصّميم باعتبار لفظه «نفس الفاعل».

الغايات بالعرض لا بالذات، لكن العرضية منها لا الاتفاقية. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٥٤)

- إن كل مسبب فله سبب، فإما أن يكون حصوله عن سببه دائماً أو أكثرياً أو على سبيل التساوي أو على الأقل. فإن كان على الوجهين الأولين فلا يقال إنه اتفاقي واقع بالاتفاق، أما في الدائم فهو ظاهر، وأما في الأكثرى - وهو السبب الذي يتوقف استكمال سببته على حصول قيد - فعند تخلف ذلك القيد يتخلف عنه حصول المعلول... والذائم ما يجتمع في علته جميع القيود المعتمدة في علته. إن السبب الاتفاقي ما يكون تأديته إلى المسبب لا دائماً ولا أكثرياً... والاختلاف إنما وقع في أن السبب هل يجوز أن يكون تأديته إلى المسبب على التساوي أو أقلياً أم لا؟ (نفس المصدر / ٢٥٥)

### الغاية البسيطة

← العلة البسيطة، الغاية المركبة.

### الغاية البعيدة

← العلة البعيدة

### الغاية الحقيقية

← الغاية.

الضروري، لا العرض الاتفاقي. (الشفاء، الإلهيات / ٢٨٩)

### الغاية الاتفاقية

- تأدى سبب به مسبب يا دائم باشد يا أكثرى، يا متساوي يا اقل، وأنجه سبب به او متأدى شود بريكي از دووجه اول آن غايت ذاتى باشد وبريكي از دووجه آخر غايت اتفاقي. <sup>١</sup> (درة التاج ٣ / ٤٤)

- إن الغايات إما اتفاقية أو ضرورية. فاعلم أن الغاية الضرورية إما ذاتية وإما عرضية؛ فالغاية الذاتية هي الغاية التي توجهت إليها الطبيعة، أو الإرادة وطلبتها لذاتها. والعرضية ما لا تكون كذلك. وهي إحدى أمور ثلاثة: أحدها: الأمر الذي لا بد من وجوده متقدماً على وجود الغاية....

وثانيها: شيء لا بد من وجوده حتى يوجد الغاية، ولكن لا على أنه علة للغاية بوجه من الوجوه...

وثالثها: الأمر الذي يترتب حصوله على حصول الغاية... فهذه كلها من أقسام

١. تأدى السبب إلى المسبب إما على التحوالذائم أو الأكثر، وإما على التحوالمتساوي أو الأقل، فما يتأدى السبب إليه على أحد وجهي الأول والثاني هو الغاية الذاتية، وعلى الوجهين الآخرين هو غاية اتفاقية.

الغاية المطلقة	الغاية الخاصّة
- هي ما لأجله يصدر المعلول عن علته الفاعليّة. (الإشارات والتنبّهات مع الشرح ٣ / ١٣٨)	← العلل الخاصّة. الغاية الذاتيّة ← الغاية الاتفاقيّة.
الغباوة	الغاية العامّة
← الحكمة، الفطنة.	← العلل الخاصّة.
الغبطة	الغاية العرضيّة
← الحسد.	← الغاية الاتفاقيّة.
الغذاء	الغاية الضروريّة
- هو الذي يقوم بدل ما يتحلّل بالاستحالة إلى نوعه. (الشّفاء، الطبيعيات / ١٤٤) - هو نمو حياة الحيّ وعيشته. (في النّفس / ٢٤٥)	← الغاية الاتفاقيّة، الغاية بالذات. الغاية الضروريّة الذاتيّة ← الغاية الاتفاقيّة، الغايات.
الغرض	الغاية الضروريّة العرضيّة
- الغرض هو السبب في أن يصير الفاعل فاعلاً بعد أن لم يكن. (التعليقات للفارابي / ٢) - الغرض ما لا يكون إلا مع الشوق. فإنه يقال: لم طلب هذا؟ فيقال: لأنه اشتهاه. وحيث لا يكون الشوق لا يكون الغرض. (نفس المصدر)	← الغاية، الاتفاقيّة، الغايات.
- هو غاية يسبق إليها وهم النّفس، وإذا بلغ الفاعل إلى الغاية قطع الفعل. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣١)	الغاية القريبة
	← العلل البعيدة.
	الغاية المركّبة
	- الغاية المركّبة هي المطلوب المركّب من أموار كلّ واحد منها غير مستقلّ بالمطلوبيّة، والغاية البسيطة مثل الشّبع للأكل. (الحكمة المتعالية ٢ / ١٩٤)
	← العلل البسيطة.

- هو غاية سبق إليها الوهم، ومن أجل

(١٦٩) الغضب

البلوغ إليها يفعل الفاعل فعله، وإذا بلغ إليه قطع الفعل. (نفس المصدر ٣ / ٢٥٥)

- غليان دم القلب لإرادة الغيظ. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٦)

- هو غليان دم القلب لإرادة الانتقام، وهو الحركة لقهر ما أضرّ بالبدن. (المقابسات / ٣٦٨)

هو غاية تسبق في علم العالم أوفي فكر الصانع، ومن أجله يفعل ما يفعله فإذا بلغ إليه قطع الفعل، وأمسك عن العمل. (نفس المصدر ٣ / ٣٥٩)

- غليان دم القلب طلباً للانتقام. (الحدود والفروق / ٤٦)

- هو الغاية التي يسبق إليها فهم الفاعل أولاً. وهو من أجله يفعل الفاعل فعله، فإذا فعله وبلغ إليه قطع ذلك الفعل. (نفس المصدر ٣ / ٤٧٠)

- عبارة عن قوّة تدفع المنافي المضارّ الموجب للهلاك أو التقصان. (مقاصد الفلاسفة / ٢٠٤)

- الشيء إذا بلغ إليه الفاعل كَفّ من فعله. (الحدود والفروق / ٣٦)

- هذه القوّة (التزويعية) هي القوّة التي بها نزع الحيوان إلى الملاثم وينفر عن المؤذي. وهذا التزويح إن كان إلى المُلدّ سُمّي شوقاً، وإن كان إلى الانتقام سُمّي غضباً. (رسائل ابن رشد، كتاب النفس / ٨٩)

- هو غاية فعل فاعل يوصف بالاختيار. (الإشارات والتبهيّات مع الشرح ٢ / ١٤٩، شرحي الإشارات للظوسي ٢ / ٦، درة التاج ٣ / ٤٥)

- شوق ينبعث عن ذلك التّصوّر، إمّا نحو جذب إن كان ذلك الشيء لذيذاً أو نافعاً،

- سوق الأشياء التاقصة إلى كمالاتها. (القبسات / ٣٤١)

يقيناً أو ظناً، ويسمّى شهوة، وإمّا نحو دفع وغلبة إن كان ذلك الشيء مؤلماً أو ضارّاً، يقيناً أو ظناً، ويسمّى غضباً. (مطالع الأنظار / ٩٨)

الغريزة  
- طبيعة حالة في القلب، أعدت فيه لينال به الحياة. (رسائل الكندي الفلسفية /

- دفع المنافر هو الغضب. (حاشية

١. كذا في المصدر، وتكرار كلمة «الفاعل» يرشد إلى رجوع الضّميرين إلى «الغرض».

- الفرح انبساط القلب، والغم انقباضه.  
 - الغضب غليان دم القلب، والغم انحصار  
 القلب وانقباض الدّم الَّذِي فِيهِ. (نفس  
 المصدر ٤ / ١٥٠)  
 ← الفرح.

### الغنى التام

← الغني، الغني التام.

### الغني

- أتعرف ما الغني الغني التام؟ هو الذي  
 يكون غير متعلّق بشيء خارج عنه في أمور  
 ثلاثة: في ذاته. وفي هيئات متمكّنة من  
 ذاته. وفي هيئات كمالية إضافية لذاته.  
 (الإشارات والتنبيهات ٢ / ١١٨)

- هو ما لا يتوقّف ذاته ولا كمال له على  
 غيره. (سه رساله شيخ اشراق / ١٠٢، مجموعته  
 مصتفات شيخ اشراق ٢ / ١٠٧، شرح حكمة  
 الإشراق / ٢٨٤، رساله أنوارية / ٢١)

- الغني المطلق: هو الذي لا يتوقّف ذاته  
 ولا كمال لذاته على غيره. (سه رساله شيخ  
 اشراق / ٤٩)

- أن است كه اورا در ذات وصفات خویش  
 به هیچ چیز حاجت نیفتد. <sup>١</sup> (مجموعته

١. هو الذي لا يحتاج في ذاته وصفات نفسه إلى شيء.

### المحاكمات / ٣٧٤

- هو كفيّة نفسانيّة يتبعها حركة الروح إلى  
 الخارج؛ دفعاً للمنافر طلباً للانتقام.  
 (الحكمة المتعالية ٤ / ١٥٠)  
 ← الاختيار، الغم.

### الغلبة

← السعادة.

### الغلظة

- مقابلة لها في الظرفين. (المبين / ٣٥٤)  
 - اللطافة قد تطلق على رقة القوام كما في  
 الماء والهواء، وعلى سهولة قبول الانقسام إلى  
 أجزاء صغيرة جداً. وللغلظة معنيان مقابلان  
 لهما. (الحكمة المتعالية ٤ / ٧٦)

### الغليظ

- اللطيف قد يقع على رقة القوام وعلى  
 قبول القسمة على أجزاء صغيرة جداً،  
 والغليظ يقابلها. (التحصيل / ٦٧٠)

### الغم

- حال مؤذية للتفس سريعة الزوال.  
 (الحدود والفروق / ٤٧)

- هو كفيّة نفسانيّة يتبعها حركة الروح إلى  
 داخل البدن؛ خوفاً من مؤذٍ واقع عليها.  
 (الحكمة المتعالية ٤ / ١٤٩)

متمكّنة من ذاته، وفي هيئات كمالية إضافية لذاته. (شرحي الإشارات ٣ / ٢، ٣، الإشارات والتنبيهات مع الشرح ٣ / ١٤٠)

- هو الذي يكون غير محتاج في ذاته ولا في صفات ذاته - سواء كانت إضافية فيه أو غير إضافية - إلى شيء غيره. (المباحث المشرقية ٥٠٠ / ٢)

← الفقير.

### الغني المطلق

- ... غنى مطلق [آن] است [كه] فعل اوبه غرض نباشد، بلکه فعلش خود خیر محض باشد و واجب الوجود غنی مطلق است ...<sup>٢</sup>. (پرتونامه / ٤٧)

- «... و غنی مطلق آن است كه ذات و کمالات اوبردیگری موقوف نشود و چون دانستی كه ممکنات همه مفتقرند به واجب الوجود، پس غنی مطلق نیست، إلا واجب الوجود ...<sup>٣</sup>. (مجموعه فارسي شیخ إشراق،

٢. الغني المطلق من هوليس فعله لغرض، بل نفس فعله خیر محض. والواجب الوجود هو الغني المطلق.

٣. والغني المطلق هو الذي لا تكون ذاته وكمالاته موقوفة على غيره. ولما علمت أن الممكنات كلها مفتقرة إلى الواجب، فالغني المطلق ليس إلا الواجب الوجود.

مصنّفات شیخ إشراق ٣ / ٤٦، ١٠١) - غنى مطلق: أن است كه ذات او و کمالات اوبردیگری موقوف نشود.<sup>١</sup> (نفس المصدر ٣ / ١٦٠)

- هو الذي لا يفتقر في ذاته ولا في شيء من صفاته الحقيقية إلى غيره البتة. (شرحي الإشارات للزايي ٢ / ٧)

- هو الذي لا يفتقر إلى الغير لا في ذاته ولا في شيء من صفاته الحقيقية، سواء كانت تلك الصفة عريّة عن الإضافة، كاللون والشكل، أو كانت ذات إضافة، كالعلم والقدرة. (نفس المصدر ٢ / ٣)

- هو الذي لا يفتقر إلى الغير لا في ذاته ولا في شيء من صفاته الحقيقية. (الإشارات والتنبيهات مع الشرح ٣ / ١٤١، شرحي الإشارات للظوسي ٢ / ٣، حاشية المحاكمات / ٣٦٥) ← الفقير.

### الغني التام

- هو الذي لم يتعلّق ذاته ولا حال ما لذاته هي كمال لها، بغيره. (سه رسالة شيخ إشراق / ١٥٩)

- هو الذي يكون غير متعلّق بشيء خارج عنه في أمور ثلاثة: في ذاته، وفي هيئات

١. هو الذي لا يتوقّف ذاته وكمالاته على غيره.

← الغني.

## الغيران

- الشَّيْثَانُ إن استقلَّ كَلَّ واحد منهما بالذَّات والحقيقة، بحيث يمكن انفكاك كَلَّ واحد منهما عن الآخر - بأن لا يكون أحدهما قائماً بالآخر ولا مقوماً له - فهما غيران. (مطالع الأنظار / ٦٥)

## الغيب

- ... وغيب، أن است كه محسوس ومشار إليه ليست ...<sup>١</sup>. (مجموعه فارسي شيخ اشراف، ألواح عمادي / ١٦٢)

## الغير

- المقابل الهو هو على الإطلاق الغير. (الشفاء، الإلهيات / ٣٠٤)  
- الغير منه «غير» في الجنس، ومنه «غير» في النوع وهو بعينه الغير بالفصل، ومنه غير بالعرض. (نفس المصدر / ٣٠٤)  
- الغير يفارق المخالف بأن المخالف مخالف بشيء، والغير قد يغير بالذات، والمخالف أخص من الغير، وكذلك الآخر. (نفس المصدر / ٣٠٤)

- الوقوف على الغيب ليس هوشياً أكثر من الاطلاع على هذه الطبيعة (الوجود والعدم المتقابلان). (تهافت التهافت / ٢٩٧)  
- النظام المحدود الذي في الأسباب الداخلة والخارجة، أعني التي لا تخل، هو القضاء والقدر الذي كتبه الله تعالى على عباده، وهو اللوح المحفوظ. وعلم الله تعالى بهذه الأسباب وبما يلزم عنها، هو العلة في وجود هذه الأسباب. ولذلك كانت هذه الأسباب لا يحيط بمعرفتها إلا الله وحده. ولذلك كان هو العالم بالغيب وحده وعلى الحقيقة، كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [سورة النمل: ٦٥]. وإنما كانت معرفة الأسباب هي العلم بالغيب، لأن الغيب هو معرفة وجود الموجود أو لا وجوده. (مناهج الأدلة / ٢٢٧)

- إذا تبين أن الغير يقابل الهو هو، والهو هو يقال على أنحاء كثيرة، فبين أيضاً أن الغير يقال على أنحاء كثيرة. وكذلك إذا كان الشبيه يقال على أنحاء كثيرة، فبين أن غير المشابه يقال على عدتها. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٢٩٤)

- أما الهو هو والغير فإنها من المتقابلات بالوضع، أي متى وضع أحدهما ارتفع الآخر.

١. والغيب هو الذي لا يكون محسوساً ولا مشاراً إليه.



يقال عليها هو هو. وإذا كان في الكميّة قيل له مساوٍ. وإذا كان في الكيفية قيل له شبيهه. (نفس المصدر/ ١٢١)

- أما الخلاف فليس بمقابل للهو هو على نحو ما يقابل الغير، فإن الغير ليس يلزم فيه أن يكون غير الشيء. وأما المخالف فيخالف بشيء، والمخالفة تقبل الأقل والأكثر ولا تقبلها الغيرية. (نفس المصدر/ ١٢٢)

- الغير هو مقابل الهو هو. (المباحث المشرقية/ ٩٨)

الغير بالعرض  
← الغير.

الغير بالفصل  
← الغير.

الغير بالمناسبة  
← الغير.

الغير بالموضوع  
← الغير.

غير البسيط  
← البسيط.

الغير الطبيعي  
← الطبيعي.

ثم قال (أرسطو): وبعضها إذا لم يكن العنصر والكلمة واحدة، يريد: وبعض ما يقال فيه إنه غير هو ما كان مغايراً في العنصر والصورة. وهذا هو مقابل الهو هو أي الواحد في العنصر والصورة. (نفس المصدر/ ١٢٩٤)

- الغير. والهو هو إنما يقابلان بين شيئين موجودين عندما يضاف أحدهما إلى الآخر. (نفس المصدر/ ١٢٩٥)

- إن الغير الذي يقابل الهو هو ليس من باب المضاف حتى يكون غير الشيء، مثل ما يكون المخالف مخالفاً لشيء والموافق موافقاً لشيء... فإن كل ما كان موجودان فيما أن يكونا غير، وإما أن يكونا هو هو. (نفس المصدر/ ١٢٩٨)

- إن الغير اسم مشترك. (تهافت التهافت/ ٤١٥)

- يقال على وجه مقابلة للوجه التي يقال عليها هو هو، فمنه غير بالنوع، ومنه غير بالجنس، ومنه غير بالمناسبة، وغير بالموضوع. (رسالة ما بعد الطبيعة/ ٥٠)

- إنه يقال هو هو في الجنس وفي الصورة والشخص إذا كان له اسمان، أو نُسِبَت دلالة اسمه إلى دلالة حدّه. ويقال غير في مقابلة هذه الأنواع، وأن الهو هو في النوع إذا كان في الجوهر قيل فيه واحد على عدد الأنواع التي

حصراً أو مساواة أو مطابقة. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٤٠)

- لا يوجد ثقل ولا خفة متناهية لغير متناه. (رسالة السماء والعالم / ٤٠)

- ليس يمكن في غير المتناهي أن يفعل في المتناهي، ولأن يفعل عن المتناهي. (نفس المصدر / ٤١)

- القوة هي الاستعداد الذي في الشيء والإمكان الذي فيه لأن يوجد بالفعل. وليس هذا المعنى من القوة هو معنى قولنا: إن الأشياء هي موجودة بالقوة، كما نقول في الحركة إنها غير متناهية بالقوة وفي الزمان؛ لأن الغير متناهي لا يخرج إلى الفعل بما هو غير متناهي حتى يفارق القوة، بل معنى ذلك أن الفعل فيه مقترن بالقوة أبداً. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٠٢)

- إذا كان الموضوع الأول والصورة الأخيرة اللذان هما طرفان متناهيان في محسوس محسوس فما بينهما ضرورة مُتناه؛ فإنه من المحال أن تفرض أشياء متناهية من أطرافها وهي غير متناهية من أوساطها، إذ كان هذا الوضع يناقض نفسه؛ لأن ما هو غير مُتناه هو غير مُتناه من جميع الجهات لا من جهة ما دون جهة. (نفس المصدر / ١٣١)

- إن إدراكات العقل غير متناهية،

الغير في الجنس  
← الغير.

الغير في النوع  
← الغير.

غير المتناهي

- غير المتناهي يقال على أربعة أوجه: اثنان منها محالان لا يوجدان، واثنان منها دلّ القياس على وجودهما. أحدهما: أن يقال: حركة الفلك لا نهاية لها، أي لا أول لها. وهذا قد دلّ عليه القياس. وثانيها: أن يقال: النفوس الإنسانية المفارقة للأبدان أيضاً لا نهاية لها. وهذا أيضاً لازم بالضرورة على نفي النهاية عن الزمان، وحركة الفلك، أعني نفي الأوليّة. وثالثها: أن يقال: الأجسام لا نهاية لها، أو الأبعاد لا نهاية لها، ومن تحت. وهذا محال.

ورابعها: أن يقال: العلل لا نهاية لها، حتى يكون للشيء علة، ولعلته علة ثم لا ينتهي إلى علة أولى لا علة لها. وهذا أيضاً محال. (مقاصد الفلاسفة / ١٩٣٤)

- إن كان المتناهي يحصر غير المتناهي، فليس الذي يحصر غير المتناهي غير مُتناه، إذ الذي يساوي غير المتناهي غير مُتناه، أو كيف شئت أن تسمي هذا المعنى، أعني:

بل إنّما بما سوى الموجود. وذلك أنّ ما هو غير الشيء فإنّما صار غيره بأن لم يكن موجوداً ذلك الشيء. ففي هذه الموجودات الجزئية المحسوسة لا موجودات جزئية تباينت بها الموجودات الجزئية. فإذا أخذت موجودة على الإطلاق، كانت حينئذ مباينة الموجود للموجود بما هو سوى الموجود، وهو غير موجود أصلاً، وما هو غير موجود فليس بشيء. (فلسفة أرسطو طاليس / ٩٠)

- إن غير الموجود يقال على ثلاثة أنحاء. يريد (أرسطو) بالثلاثة الأنحاء: الغير موجود بإطلاق، وهو العدم المطلق الذي ليس له وجود ولا توهم، والثاني العدم الذي في الهولي، وهو عدم الصور، والثالث الموجود بالقوة، فإن الموجود بالقوة يقال فيه: إنه غير موجود، أي غير موجود بالفعل. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٤٩)

- هو معدوم. (نفس المصدر / ١٥١٤)  
- ما لا يدلّ عليه الموجود يدلّ عليه غير الموجود. (نفس المصدر / ١٥١٦)

الغير موجود بإطلاق  
← غير الموجود.

### الغيرية

- فيما يعرض فيما انفصل بالعقل

وإدراكات الحواس متناهية؛ لبقاء العقل وفناء الحواس. وغير المتناهي أقوى من المتناهي. (تهافت الفلاسفة للظوسي / ٣٥٨)

غير المشابه  
← الغير.

غير المكتفي  
← المكتفي.

### غير الموجود

- غير الموجود وما ليس بموجود تقال على نقيض ما هو موجود، وهو: ما ليست ماهيته خارج النفس. وذلك يستعمل على ما لا ماهية له ولا بوجه من الوجوه أصلاً، لا خارج النفس ولا في النفس، وعلى ما له ماهية متصورة في النفس، لكنها ليست خارج النفس، وهو الكاذب، فإنّ الكاذب قد يقال إنّه غير موجود. (الحروف / ١٢١)

- ما لا ماهية له أصلاً ولا بوجه من الوجوه. (نفس المصدر / ١٢٢)

- يدلّ على سلب محمول عن موضوع، أو موضوع يسلب عنه محمول ما. (نفس المصدر / ١٢٦)

- إنّ التباين والتغاير لا يمكن أن يكون بين الموجودات بالوجود ومن حيث هي موجودة،

- أما الخلاف فليس بمقابل للهو هو على نحو ما يقابل الغير، فإن الغير ليس يلزم فيه أن يكون غير الشيء. وأما المخالف فيخالف بشيء، والمخالفة تقبل الأقل والأكثر ولا تقبلها الغيرية. (رسالة ما بعد الطبيعة / ١٢٢)

### الغيرية بالصورة

- هي أن تكون الأشياء تنقسم في جنس هو هو، وأن تكون لها ضدّية (أرسطاطاليس).  
(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٣٦٤، ١٣٧٠)  
- هي التي ينقسم بها جنس واحد بعينه ولا تجتمع في شيء واحد، وهذه هي حال الأضداد. (نفس المصدر)

### الغيظ

- هو ابتداء الغضب. (المقابسات / ٣٦٨)

### الغيم

← السحاب.

الجوهري، مثلاً: الناطق غير لا ناطق، والإنسان غير الفرس. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٤)

- هي العارضة فيما انفصل بعرض: إما في ذات واحدة، وإما في ذاتين أما في ذات واحدة فكالذي كان حاراً فصار بارداً، فإنه عرضت له غيريّة لتغاير أحواله، وهو في جميع الحالات لم يتبدّل. وأما الشيء العارض في شيئين فكالماء الحارّ والماء البارد؛ فإنّ كل واحد منهما بالطبع غير صاحبه؛ لأنّهما جميعاً ماء، ولكن عرضت لهما الغيريّة، فإن أحدهما بارد والآخر حار.  
(نفس المصدر / ١٧٥)

- هي التي تصير هذا الشيء بعينه، آخر.  
(تفسير ما بعد الطبيعة / ١٣٦٣)

- إن الذي به يختلف الجنس الواحد هو الغيريّة، والغيريّة هي التي توجب أن يكون الجنس ينقسم بفصول متضادة. (نفس المصدر / ١٣٦٧)

## [ف]

- هو الذي يقدر على أخذ الفعل وتركه.

(رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٧٤)

- هو الذي يوجد. (النجاة / ١٩٧)

- عبارة عمّن يصدر عنه الفعل مع الإرادة للفعل على سبيل الاختيار ومع العلم بالمراد. (تهافت الفلاسفة / ١٢١)

- ما عنه الشيء. (المعتبر في الحكمة / ٢)

(٨)

- هو الذي يبذل المجهود بجملته، ويخترعه اختراعاً، وأنه ليس من شرط فعله وجود مادة فيها يفعل، بل هو المخترع للكُلِّ (وهذا هو الرأي المشهور).

- إنّ الفاعل هو الذي يخترع الصورة ويبدعها ويثبتها في الهيولى. (تفسير ما بعد

الطبيعة / ١٤٩٨)

- هو المحرك المُحدِث للأثر. (نفس

المصدر / ١٥٢٤)

الفاضل

- يلزم أن يكون الفاضل في كلِّ جنس هو

كلِّ وبسيط لا يتجزأ، وهو شيء مفرد بذاته خارج عن المركّب، أعني أنه ليس جوهره في التركيب. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٧٠٥)

الفاصل

- هو الذي فسد منه جوهر قد كان. (تفسير

ما بعد الطبيعة / ٢٦٦)

- يقال على ما عدم بعد أن كان.

- ويقال على ما فيه قوة على الفساد، وشأنه أن يفسد باضطرار. (رسائل ابن رشد، السماء

والعالم / ٣٢)

الذاعا

- إنه المؤثر للأثار الشبيهة به لا بالكلِّ، وغير

الشبيهة به بالكلِّ. (الحدود لجابر بن

حيّان / ١٨٤)

إلى الأيس ماهية وجوداً ومادةً وصورة  
(الطبيعيون). (شرح المنظومة ٢ / ١٢٣)

← العرض، الصورة، العلة، الذات،  
الخالق، الغاية.

الفاعل الأقصى

← الصورة الأولى.

الفاعل الأول

← علم ما بعد الطبيعة

الفاعل بالاختيار

- هو الذي يصحّ منه الفعل والترك بحسب

الدواعي المختلفة. (شرح حكمة العين /

٣٦٦)

← الفاعل المختار.

الفاعل بالإرادة

← الفاعل بالطبع.

الفاعل بالتسخير

- هو الطبيعة التي تفعل باستخدام القوة

القاهرة عليها فيما ينشأ منها في المادة

السفلية من الحركات والاستحالات،

كالقوى الحيوانية والنباتية فيما يصدر عنها

طاعة للنفوس وخدمة للقوى، كالجذب

والدفع، والإحالة والهضم، والتنمية والتوليد

وغير ذلك. (الحكمة المتعالية ٤ / ١٣)

- هو ما فعل كيفية انفعالية فقط. (رسائل

ابن رشد، الكون والفساد / ١١)

- هو ما من شأنه أن يفعل أثراً وكيفية في

المتحرك عنه. (نفس المصدر / ٢٦)

- الإلهيون من الحكماء يعنون بالفاعل

مبدأ الوجود ومفیده، والطبيعيون يعنون به

مبدأ الحركة. والأحقّ باسم الفاعل هو المعنى

الأول... فالحقيق باسم الفاعل، من يطرد

العدم بالكليّة عن الشّيء ويزيل الشّر

والتقصّ أصلاً. وهو الباري تعالى... (رسالة

حدوث العالم / ١٩٦)

- ما به وجود الشّيء. (الشواهد الربوبية /

٦٨)

- الفاعل هو علة تفيد وجوداً لشيء، الآخر

ليس له ذلك الوجود لنفسه. (تعليقة على

الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٢٥)

- القابل هو الذي يستعدّ للشيء، والفاعل

هو الذي يفعل الشّيء. (شرح الهداية

الأثيرية / ٣١٥)

- من كان له واسطة في الثبوت. (شرح

الإلهيات من كتاب الشفاء / ٧٣)

- الذي لم يوجد مادة الشّيء ولا صورته،

بل إنّما حرك مادة موجودة من حال إلى حال

(الإلهيون).

- معطي الوجود بإخراج الشّيء عن اللّيس

الفاعل البعيد

← الفاعل بالعرض.

- هو الذي بينه وبين المعلول واسطة.

(المباحث المشرقية ١ / ٥٤٤)

- هو الفاعل الذي به وجب الفعل. (شرح

رسالة المشاعر / ٢٢٠)

← الفاعل القريب.

الفاعل بالرضا

- هو أنّ فعله عين علم التفصيلي بوجه

الخيري فيه من غير علم زائد وإرادة زائدة.

(تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي /

٢٤٤)

الفاعل بالجبر

- هو الذي منشأ فاعليته ذاته العالمة لا

غير، ويكون علمه بمجعله عين هوية

مجعله، كما أنّ علمه بذاته الجاعلة عين

ذاته، كالواجب تعالى عند الإشرافيتين؛ لكونه

نوراً عندهم. (الحكمة المتعالية ٤ / ١٢)

- هو الذي يصدر عنه فعله بلا اختيار، بعد

أن يكون من شأنه اختيار ذلك الفعل وعدمه.

(الحكمة المتعالية ٧ / ٢٢٢، المظاهر الإلهية /

٣٥، تعليقة على الشفاء لصدر الدين

الشيرازي / ٢٤٤)

- هو الذي يكون علمه بذاته الذي هو عين

ذاته سبباً لوجود أفاعيله التي هي عين

معلومه ومعلوماته بوجه، أي إضافة عالميته

بها هي بعينها نفس إفاضته لها من غير تعدد

ولا تفاوت لا في الذات ولا في الاعتبار، إلا

بحسب اللفظ والتعبير. (نفس المصدر ٧ /

٢٢٣)

- هو الذي يصدر عنه فعله بلا اختيار، مع

أن يكون من شأنه اختياره إن شاء. (شرح

رسالة المشاعر / ٣٠٤)

- الفاعل إما أن يكون له علم بفعله أولاً.

والثاني إما أن يلائم فعله طبعه فهو الفاعل

بالطبع، أولاً فهو الفاعل بالقسر. والأول إما أن

لا يكون فعله بإرادته فهو الفاعل بالجبر...

(شرح المنظومة ٢ / ١١٨)

- هو الذي يكون علمه بذاته الذي هو عين

ذاته سبباً لوجود الأشياء ونفس معلومية

الأشياء له نفس وجودها عنه بلا اختلاف.

(المظاهر الإلهية / ٣٥)

الفاعل بالذات

- هو الذي لذاته يكون مبدأ للفعل.

(الحكمة المتعالية ٧ / ١٩١، شرح المنظومة

١٣١ / ٢)

- هو الذي يكون علّة بذاته الذي هو عين

ذاته سبباً لوجود الأشياء، ويكون وجود

الأشياء عنه عين معلوميتها له. (شرح رسالة المشاعر/ ٣٠٤)

الحكمة ٣ / ١٠٣)  
الفاعل بالطبع لا يخلُ بفعله وهو يفعل دائماً، والفاعل بالإرادة ليس كذلك (تهافت التهافت / ١٣٠).

- الفاعل إما أن يكون له علم بفعله أولاً. والثاني إما أن يلائم فعله بطبعه فهو الفاعل بالطبع، أو لا فهو الفاعل بالقسر. والأول إما أن لا يكون فعله بإرادته فهو الفاعل بالجبر، أو يكون. فإما أن يكون علمه بفعله مع فعله بل عينه، ويكون علمه بذاته هو علمه السابق بفعله إجمالاً لا غير، فهو الفاعل بالرضا ... (شرح المنظومة ٢ / ١١٨)

- هو الذي يصدر عنه فعل ملائم لذاته من غير شعور. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٤٤)  
- هو الذي يفعل بطبعه الجسماني هو مُخَلَّى وطبعه من غير عائق. (الحكمة المتعالية ٤ / ١٣)

### الفاعل البسيط

- هو الذي يصدر عنه فعل بلا شعور منه، وفعله ملائم لطبعه. (المظاهر الإلهية / ٣٥)  
- هو عند القوم: الذي يصدر عنه فعل بلا شعور منه وإرادة، ويكون فعله على مقتضى طبعه. (شرح رسالة المشاعر / ٣٠٤)  
- الفاعل إما أن يكون له علم بفعله أولاً. والثاني إما أن يلائم فعله بطبعه فهو الفاعل بالطبع. (شرح المنظومة ٢ / ١١٨)  
← الفاعل بالجبر.

- الفاعل البسيط هو الشيء الأحديّ الذات، وأحقّ العلل بذلك هو المبدأ الأول. والمركب منه ما تكون مؤثرته لاجتماع عدّة أمور، إنا متفقة النوع، كعدّة يحركون السفينة أو مختلفة النوع، كالجوع الكائن من القوة الجاذبة والحساسة. (المباحث المشرقية ١ / ٥٤٥، الحكمة المتعالية ٧ / ١٩٣ و ١٩٤)

### الفاعل بالطبع

الفاعل بالطبع  
- هو الذي يصدر عنه فعل بلا علم منه ولا اختيار، ويكون فعله ملائماً لطبيعته. (الحكمة المتعالية ٧ / ٢٢٠)

- هو الذي ذاته سبب فعله ومصدر فعله عن ذاته، لا عن حالة أخرى صادرة عن ذاته أو عن غير ذاته موجبة للفعل، سواء علم بما فعل أو لم يعلم، بعد أن لا يكون العلم هو الموجب لصدور الفعل عنه. (المعتبر في



### الفاعل بالعرض

(شرح رسالة المشاعر / ٣٠٤)  
- الفاعل إما أن يكون له علم بفعله أولاً.  
والثاني إما أن يلائم فعله طبعه فهو الفاعل  
بالطبع، أولاً فهو الفاعل بالقسر. والأول إما أن

- الفاعل بالذات هو الذي لذاته يكون مبدأ  
للفعل. والفاعل بالعرض ما لا يكون كذلك.  
(الحكمة المتعالية ١٩١ / ٧)

### الفاعل بالعناية

لا يكون فعله بإرادته فهو الفاعل بالجبر، أو  
يكون فيما أن يكون علمه بفعله مع فعله بل  
عينه ويكون علمه بذاته هو علمه السابق  
بفعله إجمالاً لا غير فهو الفاعل بالرضا، أولاً،  
بل يكون علمه بفعله سابقاً؛ فيما يقرب علمه  
بالداعي الزائد فهو الفاعل بالقصد، أولاً بل  
يكون نفس العلم فعلياً منشأ للمعلوم، فيما  
أن يكون ذلك العلم بالفعل زائداً على ذاته  
فهو الفاعل بالعناية. (شرح المنظومة ٢ / ١١٨)

- هو الذي يتبع فعله علم التفصيلي بوجه  
الخير فيه من غير قصد زائد. (تعليقة على  
الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٤٤)

### الفاعل بالقسر

- هو الذي يصدر عن طبيعته المقسورة  
فعل، كحركة الحجر إلى فوق. (تعليقة على  
الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٤٤)  
- هو الذي يفعل بطبعه المقسورة على  
خلاف ما يقتضيه حين ما هو مُخْلِ ونفسه  
بتحريك فاسر وتحويل محوّل. (الحكمة

- هو الذي منشأ فاعليته وعلة صدور  
الفعل عنه والداعي له على الصدور مجرد  
علمه بنظام الفعل والوجود لا غير من الأمور  
الزائدة على نفس العلم، كما في الواجب  
جلاً ذكره. (المشؤون). (الحكمة المتعالية

(١٢ / ٤)

### المتعالية / ١٣

- هو الذي يصدر عنه فعل بلا علم منه ولا  
اختيار، ويكون فعله على خلاف مقتضى  
طبيعته. (نفس المصدر ٧ / ٢٢١)

- هو الذي يتبع فعله علمه بوجه الخير فيه  
بحسب نفس الأمر، ويكون علمه بوجه الخير  
في الفعل كافياً لصدوره عنه من غير قصد  
زائد على العلم وداعية خارجة عن ذلك  
الفاعل. (نفس المصدر ٧ / ٢٢٣، المظاهر  
الإلهية / ٣٥)

- أي الإرادة التي هي عين الذات. وهو  
الذي يتبع فعله علمه بوجه الخير فيه ويكون  
علمه بوجه الخير في الفعل كافياً لصدوره  
عنه من غير حاجة إلى قصد زائد على العلم.

وتركه في درجة واحدة. (الحكمة المتعالية ٧ / ٢٢٣، شرح رسالة المشاعر / ٣٠٤، المظاهر الإلهية / ٣٥)

- الفاعل إمّا أن يكون له علم بفعله أولاً. والثاني إمّا أن يلائم فعله طبعه فهو الفاعل بالطبع، أو لا فهو الفاعل بالقسر. والأول إمّا أن لا يكون فعله بإرادته فهو الفاعل بالجبر، أو يكون إمّا أن يكون علمه بفعله مع فعله بل عينه ويكون علمه بذاته هو علم التسابق بفعله إجمالاً لا غير فهو الفاعل بالرضا. أو لا بل يكون علمه بفعله سابقاً؛ إمّا يقرب علمه بالداعي الزائد فهو الفاعل بالقصد... (شرح المنظومة ٢ / ١١٨)

الفاعل بالقوة

← العلة بالقوة.

الفاعل التام

- الفاعل إمّا أن لا يحتاج في إفادته لصورة المعلوم في الغير إلى آلة وحركة أو يحتاج إليهما، والأول هو التام، والثاني هو الناقص. فالفاعل التام هو الذي تكون الصورة التي للمعلوم في ذاته مستتبعة لوجود تلك الصورة في مادتها. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٥٠)

- الفاعل الناقص يحتاج إلى حركة وآلات

- هو الذي يصدر عنه فعل بلا شعور ولا إرادة، وفعله على خلاف مقتضى طبعه. (المظاهر الإلهية / ٣٥، شرح رسالة المشاعر / ٣٠٤)

- الفاعل إمّا أن يكون له علم بفعله أولاً. والثاني إمّا أن يلائم فعله طبعه فهو الفاعل بالطبع، أو لا فهو الفاعل بالقسر. (شرح المنظومة ٢ / ١١٨)

← الفاعل بالجبر.

الفاعل بالقصد

- هو الذي يصدر عنه الفعل مسبقاً بإرادة المتعلق بغرض زائد على ذاته وذات فعله، فيكون نسبة أصل قدرته إلى الفعل وتركه واحدة. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٢٤٤)

- هو أن تتساوى نسبته إلى الطرفين (الفعل والترك)، فيحتاج إلى ضمنية أخرى، كعلم جديد، أو وجود قابل، أو صلوحه، كحاجة الكاتب إلى لوح واستواء سطحه وغيره. (الحكمة المتعالية ٤ / ١١)

- هو الذي يصدر عنه الفعل مسبقاً بإرادته المسبوقه بعلمه المتعلق بغرضه من ذلك الفعل، وتكون نسبة أصل قدرته وقوته من دون انضمام الدواعي والصوارف إلى فعله

حتى يصدر ما في نفسه محضاً في المادّة. والفاعل الكامل هو الذي يتبع الصّورة الموجودة في ذاته وجود الصّورة في مادّتها. (الحكمة المتعالية ٧ / ٢١٩)

الفاعل الكامل  
← الفاعل التّام.

الفاعل الجزئيّ

- هو العلة الشّخصية أو التّوعية أو الجنسيّة لمعلول شخصيّ أو نوعيّ أو جنسيّ، وكلّ واحد منها في مقابل نظيره. والكلّي هو أن لا يوازي الشّيء بمثله، مثل الطّيب لهذا

الفاعل المتوسّط  
← الفاعل القريب.

العلاج، أو الصّانع للعلاج. (المباحث المشرقية ١ / ٥٤٥، الحكمة المتعالية ٧ / ١٩٣)

- هو الذي يقدر على الفعل وتركه متى شاء. (رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٣٩)

الفاعل الخاصّ

- (عند المتكلّمين): هو الذي تتساوى مقدراته بالقياس إليه، من حيث هو قادر.

← العلة الخاصّة.

(شرح الإشارات للطوسي ١ / ٢٣٩)  
← الفاعل بالاختيار.

الفاعل العامّ

← العلة الخاصّة.

الفاعل القريب

الفاعل المركّب  
← العلة البسيطة، الفاعل البسيط.

- هو الذي لا واسطة بينه وبين المعلول. (المباحث المشرقية ١ / ٥٤٤)

الفاعل المنفعل  
← الموجود الفاعل، الموجود المنفعل، الذات.

- الفاعل القريب هو الذي يباشر الفعل، يعني لا واسطة بينه وبين فعله، كالوتر

الفاعل التّاقص

← الفاعل التّام.

لتحريك الأعضاء. والبعيد كالنفس وما قبلها، والمتوسّط كالقوة المحرّكة التي للوتر.

وقبلها القوّة الشّوقية، وقبلها التصديق أو ما

والطبيعة هنا هي الحرارة الغريزية. (نفس المصدر/ ٣٧٤)

- هو كيفية نفسانية تتبعها حركة الروح إلى خارج البدن؛ طلباً للوصول إلى المُلذِّد. (الحكمة المتعالية ١ / ١٤٩)

- الفرح انبساط القلب، والغم انقباضه. (نفس المصدر ١ / ١٥٠)  
← الغم، الحزن، الخجل.

### الفرح

- هرب الحازز الطبيعي إلى باطن البدن دفعة، مخافةً من المؤذي. (الحدود والفروق / ٤٦)

- الحزن هو ما يتبعها حركة الروح إلى الدّاخل قليلاً قليلاً. والفرح هو ما يتبعها حركة الروح إلى الدّاخل خوفاً من المؤذي، واقعاً كان أو متخيلاً. (الحكمة المتعالية ١ / ١٥٠)  
← الخجل.

### الفساد

- هو انحلال ما، أو شبيهه بالانحلال. (رسائل الفارابي، مسائل متفرقة / ٥)

- إنّ الكون هو حدوث صورة جوهرية في المادّة، والفساد بطلانها. (رسائل الفارابي، الدعاوي القلبية / ٩)

- هو تحوّل جوهر أعلى إلى جوهر أدنى.

### الفاعلية

← التّأثر.

### الفانطاسيا

← البنطاسيا، الخيال.

### الفحم

- الفحم من جوهر أرضي قابل للاشتعال بطل تجمّره قبل فناء ما في جوهره من المادّة المستعدّة للاشتعال. (الشفاء، الطبيعيات / ٢٣٣)

- هو بقية جوهر أرضي قد تفرّقت أجزاءه؛ لتصعد ما في أجزائه من الدّخان المتصعد. (التحصيل / ٧٠٥)

← الزّمد، الفحم، الجسم المشتعل، الجسم غير المشتعل.

### الفراسة

← الإدراكات.

### الفردية (في العدد)

← الزوجية.

### الفرح

- هو انبساط النفس من داخل إلى خارج على المجرى الطبيعي. (المقابسات / ٣٦٧)

- انبساط الطبيعة من داخل إلى خارج،

آخر في الدنيا سواء كان إنسانياً وهو المسمى بالتسخ، أو حيوانياً وهو المسخ، أو نباتياً وهو الفسخ. (المظاهر الإلهية / ٥٨)  
 - عند الحكماء: انتقال النفس الناطقة من بدن الإنسان إلى الأجسام الجمادية. (كشاف اصطلاحات الفنون / ١١٠٦)  
 ← التناسخ، التسخ، الرسخ.

### الفصل

- يُرسم بأنه كلّي يحمل علي الشيء في جواب: أي شيء هو في جوهره؟ (الإشارات والتنبهات / ١١، تهافت الفلاسفة / ١٠٦)  
 - صورة موجودة في نفس محمولة على كثيرين مختلفين بالتويع، من طريق: أي شيء هو؟ (الحدود والفروق / ٢)  
 - عبارة عن الحقيقة نفسها تفصيلاً، كقولك: شراب مسكر.

- عبارة عن شيء ذي حقيقة، كقولك: ناطق وحساس. (تهافت الفلاسفة / ١٠٢)  
 - عبارة عن كمال المميز الذاتي. (المباحث المشرقية / ١ / ٦٥)

- عبارة عن ما يقال على كلّي واحد قولاً ذاتياً؛ كالتألق بالنسبة الى الإنسان. (المبين / ٣٢٠)

- تركيب ماهيت يا اعتباري باشد چون

(الجمع بين رأيي الحكيمين / ٣٠)  
 - الكون هو خروج الشيء من العدم إلى الوجود، أو من القوة إلى الفعل، والفساد عكس ذلك. (رسائل إخوان الصفاء ٢ / ١٣)  
 - هو خلق الصورة وخلعها من الهيولى. (نفس المصدر ٣ / ٣٨٧)  
 - خروج الشيء من الفعل إلى القوة. (المقابسات / ٣٦١)

- الانتقال من الصورة إلى العدم. (الحدود والفروق / ٨١)  
 - التغير من وجود إلى لا وجود المسمى فساداً. (رسائل ابن رشد / ٥٨)  
 - التغير الذي يكون في الجوهر هو الذي يسمى الفساد المطلق. (تفسير ما بعد الطبيعة / ١٤٣٧)

- عبارة عن خروج شيء من الوجود الى العدم دفعة واحدة، لا يسيراً يسيراً. (المبين / ٣٥٥)

← الحركة الاضمحلالية والزبوتية، الحركة في الكيف، الذبول، الكون والفساد.

الفساد المطلق

← الفساد.

الفسخ

- إن النفس لا تتناسخ من بدن إلى بدن

- الأفعال الإرادية التي تنفع في بلوغ السعادة هي الأفعال الجميلة. والهيئات والملكات التي تصدر عنها هذه الأفعال هي الفضائل. (آراء أهل المدينة الفاضلة / ٥٣)

- الهيئات التفسائنية التي بها يفعل الإنسان الخيرات، والأفعال الجميلة هي الفضائل. (فصول مترعة / ٢٤)

- إنها هيئات نفسانية وملكات متوسطة بين هيئتين وكلتاهما رذيلتان، إحداهما أزيد والأخرى أنقص. (نفس المصدر / ٣٦)

- إن الفضائل الخلقيّة هي فضائل الجزء النزوعي، مثل العقّة والشجاعة. والفضائل التطقيّة هي فضائل الجزء التاطق، مثل الحكمة والعقل والكيس والذكاء وجودة الفهم. (فصول مترعة / ٣٠)

← الرذائل، الفضيلة.

فضائل الجزء الناطق

← الفضائل.

فضائل الجزء النزوعي.

← الفضائل.

الفضائل الخُلقيّة

← الفضائل.

حيوان ابيض يا حقيقي، وخالي نباشد كه بعضى اجزاء آن يا اعمّ باشد از آن ديگروآن را ماهيت متداخله خوانند، يا نباشد وأن را ماهيت متباينه خوانند وجزء متداخله اگر تمام مشترك باشد ميان او ونوعى ديگر جنس باشد وإلا فصل.<sup>١</sup> (درة التاج / ٣ / ١٦)

- جزء ماهيت اگر جزء هيچ ماهيتى كه مخالف اوست نباشد فصل باشد.<sup>٢</sup> (نفس المصدر / ٣ / ٣٢)

- هو القابل المحمول وهوليس بشيء. (الحكمة المتعالية / ٦ / ٤)

← الجنس، الذاتى العام.

الفصول الذاتية الجوهرية

← الصفات، الصفات البطيئة الزوال.

الفضائل

- الفضائل الإنسانية هي الخلق الإنسانى

المحمود. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٧)

١. إن التركيب في الماهية إما اعتباري نحوقولنا: «حيوان أبيض»، وإما حقيقي. ولا يخلو من أن تكون بعض أجزائه إما اعمّ من الآخر ويسمى الماهية المتداخلة، أو لا ويسمى الماهية المتباينة. والجزء المتداخل إن كان تمام المشترك بينه وبين سائر الأنواع فهو الجنس، وإلا فهو الفصل.

٢. إن جزء الماهية إن لم يكن جزءاً للماهيات المخالفة لها، فهو الفصل.

## الفضائل النطقية

← الفضائل.

### الفضيلة

- إن فضيلة كل شيء هي التي تكسبه الجودة والكمال في ذاته، تكسب أفعاله جودة.

- الخلق الجميل وقوة الذهن هما جميعاً الفضيلة الإنسانية. (رسائل الفارابي، التنبيه / ٧)  
- إنها ملكة اختيار الوسط بين إفراط وتفریط. (الجمع بين رأيي الحكيمين / ٣٦)

- متى كان استعداد طبيعي نحو أفعال فضيلة، وكثرت تلك الأفعال، واعتيدت، وتمكنت بالعادة هيئة في النفس، وصدر عنها تلك الأفعال بأعيانها كانت الهيئة المتمكنة عن العادة هي التي يقال لها: فضيلة. (فصول متزعة / ٣١)

- حال موجودة للشيء بها يكون على تمامه وكماله الخاص به. (الحدود والفروق / ٤٩)

← الفضائل، الفضيلة، العلم، الحكمي، الفلسفة.

### الفضيلة الإنسانية

← الفضائل، الفضيلة.

## الفضيلة الفكرية

- هي التي تستنبط بما هو أنفع في غاية ما فاضلة. (رسائل الفارابي، تحصيل السعادة / ٢١)  
- هي التي استنبطتها الفضيلة الفكرية مقترنة ما بالفضيلة الفكرية، يهوى بها من له الفضيلة الخيرية والغاية الفاضلة. (نفس المصدر / ٢٧)

- هي التي يقدر بها الإنسان على جودة الاستنباط لما هو أنفع في غاية فاضلة مشتركة للأمم أو لأمة أو لمدينة عند وارد مشترك. (فصول متزعة / ٩٩)

### الفضيلة النظرية

- التي تحصل بها الموجودات معقولة عن براهين يقينية، ثم تحصل تلك المعقولات بأعيانها عن طرق إقناعية. (رسائل الفارابي، تحصيل السعادة / ٣٥)

### الفطرة

- إن فطرة (الإنسان) التي بها يفعل، هي التي منزلتها من الإنسان منزلة حدة السيف من السيف، وتلك هي التي تسمى الصورة.  
- إن الفطرة التي كان الناس يعنون بقولهم: «الجوهر»، إنما هي ماهية الإنسان، وهي التي بها الإنسان إنسان بالفعل. (الحروف / ٩٩)

## الفطنة

- تأثير في موضع قابل للتأثير.  
- هو الحركة التي تكون من نفس المحرك  
في القابل عنه. (نفس المصدر / ٣٦٦)  
- إن نفس الطبيعة هو الفعل، أعني قوة يلزمها  
الفعل. (رسالة أضحوية في أمر المعاد / ١٠٤)

- هي جودة الحدس، وهو سرعة هجوم  
التفلس على المبادي إلى الحقائق من غير  
طلب كثير، ويوازيها من الرذائل الغباوة. (سه  
رسالة شيخ إشراق / ١١٩)

- إنما هو حركة شيء مُتمم. (في النفس /  
٧٧)

- هي عبارة عن التنبه بشيء قصد تعريفه؛  
ولذلك فإنها تستعمل في الأكثر في استنباط  
الأحاجي والألغاز. (الحكمة المتعالية / ٤  
٥١٦)

- هو حصول وجود بعد العدم عن سبب  
ما، سواء كان هذا المعنى هو نفس المفهوم  
منه كما اصطلاح عليه، أو بعض المفهوم منه  
كما ذهب إليه المتكلمون. (شرح الإشارات  
للطوسي / ١ / ٢١٨)

- هي عبارة عن التنبه بشيء قصد تعريفه.  
(مفاتيح الغيب / ١٣٩)  
← الإدراكات، الحدس.

- هو حالة تحصل للشيء بحسب تأثير في  
غيره تأثيراً غير قارّ الذات، ما دام الحصول  
في السلوك والتجدد. (شرح الهداية الأثيرية /  
٢٧٥)

## الفتور

← الخلق.

## الفعل

- الفعل بمعنى المفعول إما أن يكون  
مسبقاً بالمادة والمدة، وهو الكائن. وإما أن  
لا يكون مسبقاً بشيء منهما، وهو المبتدع.  
وإما أن يكون مسبقاً بالمادة دون المدة وهو  
المخترع. (شرح المنظومة / ٢ / ١٨٦)

- تأثير في موضع قابل للتأثير.  
- هو الحركة التي من نفس المتحرك.  
(رسائل الكندي الفلسفية / ١٦٦)  
- هو أثر من مؤثر. (رسائل إخوان الصفاء / ٣  
٣٨٦)

- إخراج الشيء من العدم إلى الوجود  
بأحداثه. (تهافت الفلاسفة / ١٢٥)

- إته كيفية صادرة عن ذات، والانفعال  
كيفية واردة على ذات.

- يعنون بالفعل حصول الوجود، وإن كان  
ذلك الأمر انفعالاً أو شيئاً ليس هو فعلاً ولا

- يقال على ما ينقضي مع انقضاء الحركة  
وعلى ما لا ينقضي. (المقابسات / ٣٠٤)



أوجبه الفكر، أو ما جانس ذلك، سواء كانت  
الفكرة يقينية أو مظنونة.

والفعل البهيمي هو الذي يتقدمه في  
التفس الانفعالي التفساني فقط، مثل  
التشهي أو الغضب أو الخوف وما شاكله.  
(نفس المصدر / ٤٧)

- الأفعال الحيوانية هي الحس والحركة،  
والصورة التي يصدر عنها هذان الفعلان مع  
الأفعال النباتية والحفظ المذكور نفس  
حيوانية. وأما التفس الإنسانية فهي التي  
تصدر عنها الأفعال السابقة مع التطق وما  
يتبعه. (الإشارات والتبهييات مع الشرح / ٢  
٢٩٩)

← الاختيار، الفعل.

الفعل باختيار

← الفعل الإنساني.

الفعل البهيمي

← الفعل الإنساني.

الفعل التوليدي

- أن يوجب وجود شيء وجود شيء آخر،  
كحركة اليد والمفتاح. (مطالع الأنظار / ٣١)

فعل الجزاف

← العادة.

انفعالاً. (الشفاء، الإلهيات / ١٧٢)

- هو أن يكون وجود شيء عن غيره بعد أن لم

يكن. (مجموعه مصنفات شيخ إشراق / ١ / ٤٢)

- إذا كان شيء ما يفعل في شيء آخر فعلاً

من الأفعال وذلك الآخر يفعل عنه، فإن

الهيئة هي الحالة الحادثة بينهما، وهذه

الهيئة إذا أخذت بالإضافة إلى الفاعل

سميت فعلاً... (تفسير ما بعد الطبيعة /

٦٣٩)

← الانفعال، التأثير، العمل، الصنع.

الفعل الإنساني

- الأفعال الإنسانية الخاصة به هي ما يكون

باختياره، فكّل ما يفعله الإنسان باختياره فهو

فعل إنساني. وكّل فعل إنساني فهو فعل

باختيار. وكّل فعل يفعله الإنسان لا لينال به

غرضاً غير فعل ذلك الفعل أو من جهة أنه لا

ينال به غرضاً، فإن كان له غرض ينال به، لم

يلحظه، فذلك الفعل بهيمي، وفعله عن

التفس البهيمية فقط. (رسائل ابن باجة

الإلهية / ٤٦)

- الفعل الإنساني هو ما يتقدمه أمر يوجبه

عند فاعله الفكر، سواء تقدم الفكر انفعال

نفساني أو عقب الفكر ذلك، بل إذا كان

المحرك للإنسان ما أوجبه الفكر من جهة ما

ثلاثة أشياء: ذاته، والهيآت المتمكنة من ذاته، والهيآت الكمالية الإضافية له؛ فمن افتقر في شيء من هذه الأمور إلى الغير فهو فقير محتاج إلى كسب. (الإشارات والتنبيهات مع الشرح ٣ / ١٤٠)

- من احتاج إلى شيء آخر فهو فقير.  
- إن الغني الذي لا يفتقر في أحد الأمور الثلاثة، والفقير مقابله، وهو المفتقر في أحدها. (حاشية المحاكمات / ٣٦٤)  
← الغني.

فعل العبث

← العادة.

الفعل المحكم

- هو أن يكون قد أعطى الشيء جميع ما يحتاج إليه ضرورة في وجوده وفي حفظ وجوده بحسب الإمكان. (التعليقات لابن سينا / ٢١، القبسات / ٣٣٧)

الفقه

← الإدراكات، الفهم.

الفكر

- هو سلوك النفس الناطقة إلى تلخيص المعاني، وهو معرفة ماهياتها. (المقابسات / ٣٦٣)

- ما يكون عند إجماع الإنسان أن ينتقل عن أمور حاضرة في ذهنه متصورة أو مصدق بها تصديقاً علمياً أو ظنياً أو وضعاً وتسليماً إلى أمور غير حاضرة فيه. (الإشارات والتنبيهات / ١)

- الفكرة هي حركة ما للنفس في المعاني، مستعينةً بالتخيّل في أكثر الأمر، تطلب بها الحد الأوسط أو ما يجري مجراه، ممّا يصار به إلى علم بالمجهول حالة الفقد، استعراضاً للمخزون في الباطن أو ما يجري مجراه.

الفقير

- ما يتوقف منه على غيره. (رساله أنوارية / ٢١)

- هو الذي يتوقف منه إما ذاته أو صفة كمال له على غيره. (سه رسالة شيخ إشراق / ٤٩)

- هو الذي توقف على غيره إما ذاته أو صفة ليست نفس الإضافة منه على غيره. (نفس المصدر / ١٥٩)

- ما يتوقف منه على غيره، ذاته أو كمال له. (مجموعه مصنفات شيخ إشراق / ١ / ٥٥، ٢ / ١٠٧ و ٤٢٧، ٣ / ٤٦ و ١٠١، شرح حكمة الإشراق / ٢٨٤)

- الغني التام هو الذي لا يتعلّق بغيره في

- (نفس المصدر/ ٩٥)
- غير أن ينضم إليها الرجوع فيها إليه (أي إلى المطلوب).
- هو حركة النفس في المعقولات مبتدئة من المطلوب مستعرضة للمعاني الحاضرة عندها، طالبة مبادئه المؤدية إليه إلى أن تجدها وترتبها، فترجع منها إلى المطلوب. (نفس المصدر/ ١٠)
- حركة للنفس إلى المبادئ لترجع منها إلى المطالب. (حاشية المحاكمات / ٣)
- إن قوة الاكتساب تختلف قوة وضعفاً؛ فإن كانت ضعيفة فهي الفكر... (نفس المصدر/ ٢٤٦)
- هو انتقال النفس من المعلومات التصورية والتصديقية الحاضرة فيها إلى مجهولاتها المستحضرة. (الحكمة المتعالية ٥١٦ / ٤)
- حركة من المطالب إلى المبادئ، ثم من المبادئ إلى المطالب. (نفس المصدر/ ٢٩ / ٤)
- هو انتقال النفس إلى المعلومات التصديقية والتصورية من معلوماتها المستحضرة فيها. (مفاتيح الغيب / ١٣٨)
- ← الإدراكات، الحدس.
- الفكرة**
- ← الفكر.
- (نفس المصدر/ ٩٥)
- الفكرة هي استعمال النفس القوة التي في وسط الدماغ واستعراض ما عندها من الصور، ويكون بحركة. واستفادة النتيجة يكون بفكر وقياس. (التعليقات لابن سينا/ ١٤١)
- الفكر هو تخييل عقل موجود في حيوان ناطق. (في النفس / ١٦٣)
- هو الذي يفعل التخيلات والتواطؤ والانبعاث. (نفس المصدر/ ١٦٩)
- فكر توجيه ذهن است بسوى مطالب تا از أن مبادئ متأدى شونند بمطالب بسبب ترتيبيه كه أن مبادئ راداده باشند وهياتي كه ايشان را حاصل شده. (درة التاج / ١ / ١)
- هو الانتقال من المعلومات إلى المجهولات. (مطالع الأنظار / ٥)
- هو الحركة في المعقولات. (نفس المصدر/ ٧)
- حركة النفس بالقوة التي آلتها مقدم الدودة التي هي البطن الأوسط من الدماغ، أي حركة كانت إذا كانت في المعقولات.
- الحركة من المطلوب إلى المبادئ، من
١. هو توجيه الذهن نحو المطالب (المعلومة) كي يتأدى من تلك المبادئ إلى مطالب آخر، لأجل ترتيب واقع في المبادئ وهياته حاصلة فيها.

إتباتها ومائيتها وعللها، بقدر طاقة الإنسان.  
(نفس المصدر/ ١٧٣)

- الصّناعة التي مقصودها تحصيل  
الجميل فقط هي التي تسمّى الفلسفة.  
(رسائل الفارابي، كتاب التنبيه / ٢٠)

- متى حصل علم الموجودات أو تعلّم، فإن  
عقلت معانيها أنفسها وأوقع التصديق بها  
على البراهين اليقينيّة، كان العلم المشتمل  
على تلك المعلومات فلسفة. (رسائل  
الفارابي، تحصيل السعادة / ٤٠)

- هي وسيلة التّقس في صعودها إلى الواحد  
والإتحاد به. (الجمع بين رأبي الحكيمين / ٤٤)  
- إنّ موضوعات العلوم وموادّها لا تخلو من  
أن تكون: إمّا إلهيّة، وإمّا طبيعيّة، وإمّا  
منطقيّة، وإمّا رياضيّة، أو سياسيّة. وصناعة  
الفلسفة هي المستنبطة لهذه، والمخرجة  
لها.

- إنّها العلم بالموجودات بما هي موجودة.  
(نفس المصدر/ ٨٠)

- أما السبيل التي ينبغي أن يسلكها من  
أراد تعلّم الفلسفة فهي القصد إلى الأعمال،  
وبلوغ الغاية. والقصد إلى الأعمال يكون  
بالعلم، وذلك أن تمام العلم بالعمل، وبلوغ  
الغاية في العلم لا يكون إلّا بمعرفة (الطبايع)؛  
لأنّها أقرب إلى فهمنا، ثم بعد ذلك

الفلسفة

← الدهريّة.

الفلسفة

- أنّها العلم بالأمر الطبيعي وعللها القريبة  
من الطبيعيّة من أعلى، والقريبة والبعيدة  
(من الطبيعيّة) من أسفل. (الحدود لجابر بن  
حيّان / ١٧٩)  
- حدّها القدماء بعدّة حروف:

إمّا من اشتقاق اسمها، وهو حبّ الحكمة؛  
لأنّ «فيلسوف» هو مركّب من «فلا» وهي  
مُحبّ، ومن «شوف» وهي الحكمة. وحدّوها  
أيضاً من جهة فعلها، فقالوا: إنّ الفلسفة هي  
التشبّه بأفعال الله - تعالى - بقدر طاقة  
الإنسان، أرادوا أن يكون الإنسان كامل  
الفضيلة.

وحدّوها أيضاً من جهة فعلها، فقالوا:  
العناية بالموت. والموت عندهم موتان:  
طبيعي، وهو تركّ التّنفّس استعمال البدن،  
والثاني إماتة الشّهوات. فهذا هو الموت الذي  
قصدوا إليه؛ لأنّ إماتة الشّهوات هي السبيل إلى  
الفضيلة. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٢)

- الفلسفة معرفة الإنسان نفسه. وهذا قول  
شريف التّهاية بعيد الغور.

- الفلسفة علم الأشياء الأبديّة الكلّيّة

لها مادة. لكن عن أشياء موجودة في المادة، مثل المقادير والأشكال والحركات وما أشبه ذلك، ويسمى العلم التعليمي والرياضي. وهذا العلم كأنه متوسط بين العلم الأعلى وهو الإلهي، وبين العلم الأسفل وهو الطبيعي. (الحدود الفلسفية للخوارزمي / ٢٠٦)

- هي القوة الإلهية تنشأ من النفس، لها فواتح طبيعية وأوائل حسية. (المقاسبات / ٤٧٣)  
- محبة الحكمة. (الحدود والفروق / ٤٩)  
- إنها العلم بالأمور الإلهية والإنسانية. (في النفس / ٩٥)

- استكمال النفس الإنسانية بمعرفة حقائق الموجودات على ما هي عليها، والحكم بوجودها، تحقيقاً بالبراهين لا أخذاً بالظن والتقليد، بقدر الوسع الإنساني. (الحكمة المتعالية ٢ / ٢٠)

- هي الحكمة. (شرح الإلهيات من كتاب الشفاء / ١٤)

← الحكمة، الفيلسوف، صناعة المنطق، الديانة، الحكمة العملية.

### الفلسفة الإلهية

← الحكمة النظرية، الفلسفة النظرية.

(الهندسة). وأما بلوغ الغاية في العمل فيكون أولاً بإصلاح الإنسان نفسه، ثم بإصلاح غيره ممن في منزله أو في مدينته. (كتاب الملة / ١٣)

- علم حقائق الأشياء والعمل بما هو أصلح. (مفاتيح العلوم / ١٣١)

- الفلسفة مشتقة من كلمة يونانية، وهي «فيلسوفيا». وتفسيرها محبة الحكمة، فلما أعربت قيل: «فيلسوف»، ثم اشتقت «الفلسفة» منه. ومعنى الفلسفة: علم حقائق الأشياء والعمل بما هو أصلح. وتنقسم قسمين، أحدهما: الجزء النظري، والآخر: الجزء العملي. ومن الحكماء من جعل المنطق جزءاً ثالثاً غير هذين، ومنهم من جعله جزءاً من أجزاء العلم النظري. ومنهم من جعله آلة للفلسفة؛ ومنهم من جعله جزءاً منها وآلة لها.

وينقسم الجزء النظري ثلاثة أقسام، وذلك أن:

١- منه ما الفحص فيه عن الأشياء التي لها عنصر ومادة، ويسمى علم الطبيعة.

٢- ومنه ما الفحص فيه عما هو خارج عن العنصر والمادة، وهو علم الأمور الإلهية، ويسمى باليونانية ثولوجيا.

٣- ومنه ما ليس الفحص فيه عن أشياء

الفلسفة التعليميّة

← الفلسفة النظرية.

الفلسفة الحقيقيّة

← السفسطائي.

الفلسفة الأولى

- أما [الحكمة] النظرية فإن كان موضوعها

مجرداً عن المادة سميتُ الفلسفة الأولى

والعلم الأعلى؛ وموضوعها الوجود من حيث

هو وجود؛ فإنها يبحث عن عوارضه وأقسامه

وعن الواجب وصفاته والذوات المفارقة؛

فبالاعتبار الأول هو العلم بالأمر العامة

ويُسمى العلم الكلّي؛ وبالاعتبار الثاني العلم

الإلهي؛ وإن لم يكن مجرداً فإن كان تعقله لا

يتوقف على المادة وإن لم يتجرّد عنها في

الخارج؛ بل الوهم يجزّده ويفرضه موجوداً بلا

مادة؛ فهو العلم الرياضي؛ وموضوعه الكمّ

المطلق، فإن كان متصلاً سُمّي الهندسة؛

وإن كان منفصلاً فهو علم الحساب؛ وإنّ

توقف العلم الطبيعي، (تحلية الأرواح بحقائق

الإنتاج / ١١٢).

← العلم الكلّي، علم ما بعد الطبيعة.

الفلسفة الأولىّة

← الحكمة النظرية

الفلسفة الجدليّة

← السفسطائي.

الفلسفة السوفسطائية

← السفسطائي.

الفلسفة الطبيعيّة

← الفلسفة النظرية.

الفلسفة السياسيّة

- الفلسفة المدنيّة صنفان: أحدهما:

تحصل به الأفعال الجميلة ...

والثاني: يشتمل على معرفة الأمور التي بها

تحصل الأشياء الجميلة لأهل المدن والقدرة

على تحصيلها لهم، وحفظها عليهم. وهذه

تسمى الفلسفة السياسيّة. (رسائل الفارابي،

كتاب التنبيه / ٢٠)

← الحكمة العمليّة، صناعة الفلسفة.

الفلسفة العمليّة

- في ثلاثة أقسام:

- أحدها تدبير الرجل نفسه، أو واحداً

خاصّاً، ويسمّى علم الأخلاق.

- والقسم الثاني تدبير الخاصّة، ويسمّى

تدبير المنزل.

- والقسم الثالث تدبير العاعة، وهو سياسة

المدينة والأمة والملك. (الحدود الفلسفية

للخوارزمي / ٢٠٧)

بأمور ليست هي بأنّها أعمالنا وأحوالنا  
فيها حصول رأي واعتقاد ليس رأياً واعتقاداً  
في كَيْفِيَّةِ عمل، أو كَيْفِيَّةِ مبدأ عمل من  
حيث هو مبدأ عمل. (تعليقة صدر الحكماء  
على الشفاء / ١)

- هي لا يتوقف عليهما (أي على ممارسة  
العمل والتّمرّن فيه). وإنّما الغاية فيها  
تكميل النفس بأن تعلم فقط. (نفس  
المصدر / ٢)

- الفلسفة إمّا علم بأحوال الموجود المقارن  
للمادّة في الحدّ والوجود، أو المفارق عنها  
فيها أو في الحدّ فقط. والأوّل الطبيعيّة،  
والثاني الإلهية، والثالث التعليميّة. (شرح  
الإلهيات من كتاب الشفاء / ٨)

← الحكمة التّطريّة، صناعة الفلسفة،  
الفلسفة العلميّة، الشرائع الفاضلة.

### الفلك

- عنصر، وذو صورة، فليس بأزليّ. (رسائل  
الكندي الفلسفية / ١٦٩)

- إته جسم شفاف كرويّ، محيط بالعالم.  
(رسائل إخوان الصفاء ٣ / ٣٨٧)

- هو محيط بالهواء مثل ذلك (أي من  
جميع الجهات). (نفس المصدر / ٣ / ٣٩٠)  
- هو جرم بسيط كرويّ غير قابل للكون

- صارت صناعة الفلسفة صنفين؛ صنف  
به تحصل معرفة الموجودات التي ليس  
للإنسان فعلها، وهذه تسمّى التّطريّة.  
وصنف به تحصل معرفة الأشياء التي شأنها  
أن تفعل والقوّة على فعل الجميل منها،  
وهذه تسمّى الفلسفة العمليّة. استكمال  
القوّة التّطريّة به. (تعليقة على الشفاء لصدر  
الدين الشيرازي / ٢)

← الحكمة العمليّة، صناعة الفلسفة،  
الشرائع الفاضلة.  
الفلسفة المديّة  
← صناعة الفلسفة.

الفلسفة المظنونة

- التي يظنّ بها أنّها فلسفة من غير أن تكون  
فلسفة في الحقيقة. (الحروف / ١٥٤)

الفلسفة التّطريّة

- صارت الجيل صنفين: صنف به  
يحصل معرفة الموجودات التي ليس  
للإنسان فعلها، وهذه تسمّى التّطريّة  
... (رسائل الفارابي، كتاب التنبه / ٢٠)

- هي التي تطلب فيها استكمال القوّة  
التّطريّة من النفس لحصول العقل بالفعل،  
وذلك لحصول العلم التّصوّريّ والتّصديقي

← فلك البروج.

الفلك الأعلى

← السماء.

فلك الأفلاك

← البسيط.

الفلك الأقصى

← الزمان، العقل.

فلك الأوج

- الفلك الخارج المركز، وهو كروي الشكل

يحيط به سطحان متوازيان يماش أعلاهما

أعلى الفلك الممثل على نقطة مشتركة بينها،

ويسمى فلك الأوج. (إيضاح المقاصد / ٣٢٥)

فلك البروج

- هو الدائرة التي ترسمها الشمس بسيرها

من المغرب إلى المشرق في سنة واحدة.

(مفاتيح العلوم / ٢١٥)

- الدائرة التي تتحرك الشمس في موازاتها

على سطح الفلك الأعظم تسمى فلك

البروج. (إيضاح المقاصد / ٣١٧)

← الفلك الثاني.

الفلك التاسع

← السماء.

والفساد، متحرك بالطبع على الوسط مشتمل

عليه. (الحدود لابن سينا / ٢٦، رسائل ابن

سينا / ١٠٢، تهافت الفلاسفة / ٣٠٢)

- جسم كروي الشكل، لا ميل فيه، ثابت

بكلّيته، متحرك بأجرامه دوراً. (الحدود

والفروق / ٦٣)

- إنه جرم ذو نفس، لم تحدث النفس

بالجرم ولا الجرم بالنفس، بل كلاهما

صادران من علّة سواهما. (تهافت الفلاسفة /

١٣٠)

- عبارة عن جرم كروي الشكل، غير قابل

للكون والفساد، محيط بما في عالم الكون

والفساد وعلى رأي الإسلاميين فعبارة عن

جرم كروي محيط بالعناصر. (المبين / ٣٥٢)

← الكوكب.

فلك الأثير

← الفلك المائل.

الفلك الأطلس

← الزمان.

الفلك الأعظم

- الجسم الذي يتحرك ويحرك جميع ما

في السماء من المشرق إلى المغرب في اليوم

بليلة، دورة واحدة يسمى الفلك الأعظم.

(إيضاح المقاصد / ٣١٦)



## الفلك الثاني

العالم، السطح الأعلى يماس مقعر فلك  
الجوزهر، والأدنى يماس محدب فلك الأثير  
أعني التار، وهذا يسمى الفلك المائل.  
(إيضاح المقاصد / ٣٢٧)

فلك المجرة

← المجرة.

الفلك المحيط

← علم النفسانيات.

الفلك الممثل

- هوفلك محيط بالأرض، مركزه مركز  
العالم، يحيط به سطحان متوازيان، يماس  
أعلاه مقعر فلك المريخ، وأدناه محدب  
فلك الزهرة. (إيضاح المقاصد / ٣٢٥)

الفلكيات

- الجسم الذي لا يفارق صورته هو  
الفلكيات بأسرها. (الإشارات والتنبيهات مع  
الشرح / ٢ / ١٥٣)

الفوق

- هومتالي المحيط. (رسائل إخوان  
الصفاء / ٣ / ٣٨٨)

- هو الجزء الذي فيه يكون مبدأ حركة  
الطول، وهو أول جزء ينمو. (رسائل ابن رشد،  
السماء والعالم / ٣٩)

- الفلك الثاني المشترك لجميعها  
(البروج) هو الفلك الذي يمر على وسط فلك  
البروج، يريد المائل عن الفلك الأول. (تفسير  
ما بعد الطبيعة / ١٦٦٧)

الفلك الحامل

- له (الفلك) سطحان متوازيان يماس  
أعلاه الأعلى من المائل على نقطة  
مشتركة، وأدناها السطح الأدنى من الفلك  
المائل على نقطة مشتركة بينهما، ويسمى  
الفلك الحامل والخارج المركز. (إيضاح  
المقاصد / ٣٢٧)

الفلك الخارج المركز

← الفلك الحامل.

فلك القمر

← العدم.

الفلك الكلي

- هوفلك محيط بالأرض، مركزه مركز  
العالم، يحيط به سطحان متوازيان، يماس  
أعلاه مقعر فلك المريخ، وأدناه محدب  
فلك الزهرة. (إيضاح المقاصد / ٣٢٥)

الفلك المائل

- يحيط به سطحان متوازيان، ومركزه مركز

- هو الامتداد الآخذ من المركز إلى المحيط. (القبسات / ٨٣)  
← الجهة.

الفهم  
- يقتضي الإحاطة بالمقصود إليه. (رسائل الكندي الفلسفية / ١٧٠)

فوق التمام

- ما له الوجود الذي ينبغي له ويفضل عنه وجود سائر الأشياء وذلك من ذاته، وهو صفة واجب الوجود بذاته. (التحصيل / ٥٦٣)  
- التأم إن كان قد حصل له ما ينبغي وكان بحيث يحصل لغيره منه، فهو فوق التمام. (مقاصد الفلاسفة / ١٨٣)

- التخييل إذا كان في نفس ناطقة سمي فهماً. (في النفس / ١٦٣)  
- الفهم تصوّر المعنى من لفظ المخاطب. والإفهام هو إيصال المعنى باللفظ إلى فهم السامع. (المباحث المشرقية ١ / ٣٦٨، الحكمة المتعالية ٤ / ٥١٢، مفاتيح الغيب / ١٣٥)

- چون مدرک چیزی را ادراک کند و اثر آن در نفس او منحفظ ماند آن گاه دوّم بار او را ادراک کند و ادراک کند با آن که او است که اوّل بار ادراک کرده بود آن را معرفت خوانند و چون تصوّر معنی از لفظ مخاطب کنند آن را فقه و فهم خوانند و افهام ایصال معنی باشد به لفظ، به فهم سامع.<sup>١</sup> (درة التاج ٣ / ٨٥)  
← الإدراکات.

- الموجود إمّا تامّ وإمّا ناقص. والتأمّ إمّا فوق التمام أولاً. والتناقص إمّا مستكفٍ أولاً. والتأمّ في كلّ شيء هو الذي حصل له جميع ما يليق به أن يكون حاصلًا له، والتناقص ما ليس كذلك بل يحتاج إلى شيء يتمّه ويكمّله. ثمّ التأمّ إن كان مع ذلك من جنس كماله ما فضل عنه إلى غيره فهو فوق التمام (تعليقة على الشفاء لصدر الدّين الشيرازي / ١٧٥)

الفيلسوف

- يستمّن اقتناءها (الحكمة على الإطلاق)

- هو الذي يفضل عن وجوده وجود غيره ويفيض على غيره لفرط كماله. (مفاتيح الغيب / ٤٥٦)

← الموجود التأمّ، الوجود التأمّ.

١. متى أدرك المدرک شيئاً وانحفظ أثره في نفسه، ثمّ أدركه ثانياً بما كان هوفي الإدراک الأوّل فيستمي ذلك معرفة. ومتى كان تصوّر المعنى من لفظ المخاطب يستمي فهماً وافهماً. والإفهام هو إيصال المعنى باللفظ إلى فهم السامع.

### الفيلسوف البهرج

- هو الذي يتعلم العلوم النظرية، ولم يزور، ولم يعدد الأفعال الفاضلة التي بحسب ملة ما، ولا الأفعال الجميلة التي في المشهور، بل كان تابعاً هواه وشهوته في كل شيء من أي الأشياء اتفق. (رسائل الفارابي، تحقيق السعادة / ٤٥)

← الفيلسوف المزور.

### الفيلسوف الكامل

- هو أن تحصل له العلوم النظرية وتكون له قوة على استعمالها في كل ما سواها بالوجه الممكن فيه. (رسائل الفارابي، تحقيق السعادة / ٣٩)

### الفيلسوف المزور

- هو الذي يتعلم العلوم النظرية من غير أن يكون معدداً بالطبع نحوها. (رسائل الفارابي، تحقيق السعادة / ٤٥)

العلم، وملكتها الفلسفة. ويعنون بها إشار الحكمة العظمى ومحبتها. ويسمّون المقتني لها فيلسوفاً، يعنون بها المحب والمؤثر للحكمة العظمى. (رسائل الفارابي، تحقيق السعادة / ٣٩)

- هو الذي يظهر من أمره أنه يجب عليه أن يفحص عن أمثال هذه المطالب، أعني التي تلحق الموجود بما هو موجود. (تفسير ما بعد الطبيعة / ٣٢٦)

- هو الذي يبحث عن ثبوت الأشياء على ما هي عليه في الأعيان، ويتبين عوارض الموجودات بما هي موجودات. (تعليقة على الشفاء لصدر الدين الشيرازي / ٤٠)

← الحكيم، صناعة الفلسفة،

السفسطائي، الرئيس الأول.

### الفيلسوف الباطل

- هو الذي تحصل له العلوم النظرية من غير أن يكون له ذلك على كماله الآخر، بأن يوجد ما قد علمه في غيره بالوجه الممكن فيه. (رسائل الفارابي، تحقيق السعادة / ٤٥)

## الفهرس

صفات الجلال (الصفات الجلالية)..... ١١	ص[ص]..... ٣
صفات الجمال (الصفات الجمالية) .... ١٢	الصّادق ..... ٣
الصفات الجوهرية ..... ١٢	الصانع ..... ٤
الصفات الحقيقية ..... ١٢	الصانع البشري ..... ٥
الصفات الخاصة ..... ١٢	الصانع الطبيعي ..... ٥
الصفات الخاصة ..... ١٢	الصانع النفساني ..... ٥
الصفات الذاتية ..... ١٢	الصبر ..... ٦
الصفات الذاتية الجمالية ..... ١٣	الصحة ..... ٦
الصفات الذاتية الجوهرية ..... ١٣	الصّدق ..... ٧
الصفات العامة ..... ١٣	الصداء ..... ٧
الصفات العرضية ..... ١٣	الصّدق ..... ٧
الصفات الفعلية ..... ١٤	الصراط ..... ٨
الصفات النفسية ..... ١٤	الصفات ..... ٨
الصفة ..... ١٤	الصفات الإضافية ..... ٩
صفة الإرادة ..... ١٥	صفات الله ..... ٩
الصفة الجسمية ..... ١٥	الصفات الإلهية ..... ٩
الصفة الحكمية ..... ١٥	الصفات البطيئة الزوال ..... ٩
صفة الحياة ..... ١٥	الصفات التقديرية ..... ١٠
الصفة العرضية ..... ١٥	الصفات التنزيهية ..... ١٠
صفة العلم ..... ١٥	الصفات الثبوتية ..... ١٠
الصفة العينية ..... ١٦	

٢٢.....	الصناعة الفكرية.....	١٦.....	الصفة الغير المعللة.....
٢٢.....	صناعة الفلسفة.....	١٦.....	صفة الكلام.....
٢٣.....	صناعة الكيمياء.....	١٦.....	الصفة المؤثرة.....
٢٣.....	الصناعة المغالطة.....	١٦.....	الصفة المعللة.....
٢٣.....	صناعة المنطق.....	١٦.....	الصفة المعنوية.....
٢٦.....	صناعة المنطق الخاصة.....	١٦.....	الصفة التفسانية.....
٢٦.....	صناعة المنطق العامة.....	١٦.....	الصلابة.....
٢٦.....	صناعة النحو.....	١٧.....	الصلب.....
٢٦.....	الصناعة النظرية.....	١٧.....	الصنائع.....
٢٧.....	الصناعي.....	١٨.....	الصنائع البرهانية.....
٢٧.....	الصنع.....	١٨.....	الصنائع الظنية.....
٢٧.....	الصنعة.....	١٨.....	الصنائع العملية.....
٢٧.....	الصنعة العملية.....	١٨.....	الصنائع القياسية.....
٢٨.....	صنعة الكلام.....	١٩.....	الصنائع النظرية.....
٢٨.....	الصوت.....	١٩.....	الصنائع النظرية الجزئية.....
٢٩.....	الصور.....	١٩.....	الصنائع النظرية الكلية.....
٣٣.....	صور الأجرام السماوية.....	١٩.....	الصناعة.....
٣٣.....	صور الأجسام.....	٢٠.....	صناعة الارتياض.....
٣٣.....	صور الأجسام الأربعة.....	٢٠.....	صناعة البرهان.....
٣٣.....	الصور الأزلية.....	٢٠.....	صناعة البرهان المنطقية.....
٣٣.....	صور الأسطقسات.....	٢٠.....	صناعة البرهان الهندسية.....
٣٣.....	صور الأسطقسات الأربع.....	٢٠.....	صناعة البشريين.....
٣٣.....	صور أشخاص الجوهر.....	٢١.....	صناعة الجدل.....
٣٤.....	صور الأعراض.....	٢١.....	صناعة الحكمة.....
٣٤.....	الصور الأفلاطونية.....	٢١.....	صناعة الخطابة.....
٣٤.....	صور الأمور الخاصة.....	٢١.....	الصناعة الخلقية.....
٣٤.....	صور الأنواع.....	٢١.....	الصناعة الرياضية.....
٣٤.....	الصور التعاليمية.....	٢١.....	الصناعة الشوفسطائية (صناعة السفسطة).....
٣٤.....	الصور الجسمانية.....	٢٢.....	صناعة الطب.....
٣٤.....	الصور الجوهرية.....	٢٢.....	صناعة علم اللسان.....
٣٥.....	الصور الخيالية.....	٢٢.....	الصناعة العلمية العظمى.....

٤٢	الصور النزوعيّة .....	٣٥	الصور الجسميّة .....
٤٢	الصور النوعيّة .....	٣٥	الصور ذات الوجود المحسوس .....
٤٢	صور الهويّة .....	٣٥	الصور ذات الوجود الشبيه بالمحسوس ..
٤٢	الصور الهيولانيّة .....	٣٥	الصور ذات الوجود المعقول .....
٤٣	الصورة .....	٣٥	الصور الروحانيّة .....
٥٤	الصورة الأخيرة .....	٣٦	الصور الروحانيّة الخاصّة .....
٥٥	صورة الأشياء المتكوّنة .....	٣٦	الصور الروحانيّة العامّة .....
٥٥	الصورة الأولى .....	٣٦	الصور الصناعيّة .....
٥٥	الصورة بالقوّة .....	٣٧	الصور الطبيعيّة .....
٥٥	صورة البسيط .....	٣٧	الصور العدديّة .....
٥٥	الصورة البنائيّة .....	٣٧	الصور العقليّة .....
٥٥	الصورة البسيطة .....	٣٨	الصور غير الجوهريّة .....
٥٥	الصورة البعيدة .....	٣٨	الصور غير الهيولانيّة .....
٥٥	الصورة الجرميّة .....	٣٨	الصور الفاسدة بالعرض .....
٥٥	الصورة الجزئيّة .....	٣٨	الصور في المادّة .....
٥٦	الصورة الجسميّة (الجسمانيّة) .....	٣٨	الصور القائمة بذواتها .....
٥٦	صورة الجنس .....	٣٨	الصور القائمة بموادّ الأجسام .....
٥٦	صورة الجواهر .....	٣٨	الصور الكائنة الفاسدة .....
٥٧	الصورة الجوهريّة .....	٣٨	الصور المادّيّة .....
٥٧	الصورة الحيوانيّة .....	٣٨	الصور المُتمّمة .....
٥٧	الصورة الخارجيّة .....	٣٩	الصور المحرّدة .....
٥٧	الصورة الخاصّة .....	٣٩	الصور المدركة .....
٥٧	الصورة الدّهنيّة .....	٣٩	الصور المشتركة .....
٥٨	الصورة الدّهنيّة .....	٣٩	الصور المضادّة .....
٥٨	الصورة الروحانيّة .....	٣٩	صور المعقولات .....
٥٨	الصورة الروحانيّة الخاصّة .....	٤٠	الصور المعقولة .....
٥٨	الصورة الروحانيّة العامّة .....	٤٠	الصور المعقولة في النفس .....
٥٨	صورة الشيء .....	٤٠	الصور المفارقة .....
٥٩	صورة الصناعة (الصورة الصناعيّة) .....	٤١	الصور المقوّمة .....
٥٩	الصورة الطبيعيّة .....	٤١	صور الموجودات .....
٥٩	الصورة العامّة .....	٤١	صور الموجودات المحسوسة .....

٦٣	الصورة النوعية .....	٥٩	الصورة العامة .....
٦٤	الصورة الهيولانية .....	٥٩	صورة العدد .....
٦٤	صورة الهيولي .....	٥٩	الصورة العرضية المتممة .....
٦٤	صورة الوجود العقلية .....	٥٩	الصورة العقلية .....
٦٥	[ض] .....	٦٠	صورة العلم .....
٦٥	الصَّارَ .....	٦٠	الصورة العلمية .....
٦٥	الصَّبَاب .....	٦٠	الصورة العنصرية .....
٦٥	الصَّحْك .....	٦٠	الصورة غير الهيولانية .....
٦٦	الصَّد .....	٦٠	الصورة الفلكية .....
٦٧	الصَّدَان .....	٦٠	الصورة في الخيال .....
٦٩	الصَّدَات .....	٦٠	الصورة في مادة .....
٦٩	الصَّدِيَّة .....	٦٠	الصورة في النفس .....
٧٠	الصَّدِيَّة الأولى .....	٦٠	الصورة القريبة .....
٧٠	الصَّدِيَّة في الصور .....	٦٠	الصورة القصوى .....
٧٠	الصَّر .....	٦١	الصورة الكائنة الفاسدة .....
٧٠	الصَّرورة .....	٦١	الصورة الكلّية .....
٧١	الصَّرورة بحسب المحمول .....	٦١	الصورة المادية .....
٧١	الصَّروري .....	٦١	الصورة المعزّدة .....
٧٢	الصَّروري المطلق .....	٦١	الصورة المحسوسة .....
٧٢	الصَّروريات .....	٦١	الصورة المختلفة .....
٧٢	الصَّعْف .....	٦٢	صورة المركّب .....
٧٣	ضعف الذهن .....	٦٢	صورة المركّب المعقولة .....
٧٣	الصَّغْد (الصَّغَط) .....	٦٢	صورة المصنوع .....
٧٣	الصَّمِير .....	٦٢	الصورة المطلقة .....
٧٣	الصَّوء .....	٦٢	الصورة المعدنية .....
٧٤	الصَّوء الأوّل .....	٦٢	الصورة المعقولة .....
٧٤	الصَّوء الثّاني .....	٦٣	الصورة المفارقة .....
٧٤	الصَّيَاء .....	٦٣	الصورة المفردة .....
٧٥	[ط] .....	٦٣	الصورة المقوّمة .....
٧٥	الطّاعة .....	٦٣	الصورة التّباتية .....
		٦٣	صورة النوع .....

٩١.....	الطَّبَّيِّعِي	٧٥.....	الطَّبَّ
٩١.....	الطَّبَّيِّعِيَّات	٧٦.....	الطَّبَّائِع
٩٢.....	الطَّبَّيِّعِيَّة	٧٦.....	الطَّبَّائِع الأربِع
٩٢.....	الطَّبَّيِّعِيَّون	٧٧.....	طَّبَّائِع الأَشْيَاء
٩٢.....	طرق التصديق	٧٧.....	الطَّبَّائِع الخَمْس
٩٣.....	طرق التعاليم	٧٧.....	الطَّبَّائِع الضَّرورِيَّة
٩٣.....	الطرق المشهورة	٧٧.....	طَّبَّائِع المَواد
٩٣.....	الطلب	٧٧.....	طَّبَّائِع النَّاس
٩٣.....	الظَّول	٧٨.....	الطَّبَّ
٩٤.....	الطيشن	٧٨.....	الطَّبَّ الجَسَدَانِي
٩٤.....	الطينة	٧٨.....	الطَّبَّ الرُّوحَانِي
٩٥.....	[ظ]	٧٨.....	الطَّبَّع
٩٥.....	الظَّاهِر	٧٩.....	الطَّبَّيِّب
٩٥.....	ظاهر الشرع	٨٠.....	الطَّبَّيِّعَة
٩٥.....	الظَّرْف	٨٩.....	طَبَّيْعَة الأَرْض
٩٥.....	الظَّرْفِيَّة	٨٩.....	طَبَّيْعَة الأَسطَقْسَات
٩٥.....	الظَّلَّ	٨٩.....	طَبَّيْعَة الإنسان
٩٥.....	الظَّلْم	٩٠.....	الطَّبَّيِّعَة الأُولَى
٩٦.....	الظَّلْمَة	٩٠.....	الطَّبَّيِّعَة بَخْصُوص
٩٦.....	الظَّنَّ	٩٠.....	الطَّبَّيِّعَة الجَزئِيَّة
٩٧.....	الظَّنَّ الصَّادِق	٩٠.....	الطَّبَّيِّعَة الجَوْهَرِيَّة
٩٧.....	الظَّنَّ الكاذب	٩٠.....	طَبَّيْعَة الصُّور
٩٨.....	الظَّنَّ الواحِد	٩٠.....	طَبَّيْعَة العَدَد
٩٨.....	الظنون	٩٠.....	الطَّبَّيِّعَة الكَلْبِيَّة
٩٨.....	الظهور	٩٠.....	الطَّبَّيِّعَة المَحسُوسَة
٩٩.....	[ع]	٩٠.....	الطَّبَّيِّعَة المَعْلُومَة
٩٩.....	العابِد	٩١.....	الطَّبَّيِّعَة المَمكِنَة
٩٩.....	العاجز	٩١.....	طَبَّيْعَة المَوْجُود
٩٩.....	العادة	٩١.....	طَبَّيْعَة النَّفْس
١٠٠.....	العادل	٩١.....	طَبَّيْعَة الواحِد
		٩١.....	الطَّبَّيِّعَة الواحِدَة



العالم العلويّ .....	١١١	العارض .....	١٠٠
العالم العنصريّ .....	١١٢	العارض العامّ .....	١٠٠
عالم الكون والفساد .....	١١٢	العارض للشيء .....	١٠٠
عالم لوح القدر .....	١١٢	عارض الماهية .....	١٠٠
عالم المثال .....	١١٢	العارف .....	١٠١
العالم المحسوس .....	١١٢	العارفون .....	١٠١
عالم المعقولات .....	١١٢	العاقل .....	١٠١
عالم الملكوت .....	١١٢	العالم .....	١٠٢
عالم الملكوت الصغير .....	١١٢	العالم .....	١٠٢
عالم النفس .....	١١٢	عالم الآخرة .....	١٠٨
العالم النفسانيّ .....	١١٢	عالم الأجسام .....	١٠٩
العالم النفسيّ .....	١١٢	عالم الأركان .....	١٠٩
عالم النفوس .....	١١٢	عالم الأرواح .....	١٠٩
عالم النفوس الحيوانية .....	١١٣	عالم الأفلاك .....	١٠٩
العالم الواحد .....	١١٣	العالم الإلهيّ .....	١٠٩
العالم .....	١١٣	عالم الأمر .....	١٠٩
العام .....	١١٣	العالم بأسره .....	١٠٩
العام المتساوق .....	١١٤	عالم البقاء .....	١١٠
العامّة .....	١١٤	عالم التكوين العنصريّ .....	١١٠
العبادة .....	١١٤	عالم التكوين الإبداعيّ الكلّيّ .....	١١٠
العبث .....	١١٤	عالم الجبروت .....	١١٠
العبد بالطبع .....	١١٤	العالم الجسمانيّ (عالم الجسم) .....	١١٠
العبودية .....	١١٥	عالم الدنيا .....	١١٠
العُجب .....	١١٥	عالم الزبويّة .....	١١٠
العجز .....	١١٥	العالم الروحانيّ .....	١١٠
العجلة .....	١١٥	العالم السفليّ .....	١١١
العجول .....	١١٥	العالم الصغير .....	١١١
العدالة .....	١١٥	عالم الطبيعة .....	١١١
العدد .....	١١٦	عالم العقل .....	١١١
عدد الأفلاك .....	١١٩	العالم العقليّ .....	١١١
العدد التعاليميّ .....	١١٩	عالم العقول المحضة .....	١١١

١٤٤.....	العرض الغريب في موصوفه.....	١١٩.....	العدد التعليمي.....
١٤٤.....	العرض في موصوفه.....	١١٩.....	عدد الجواهر المحركة.....
١٤٤.....	العَرْضُ اللازم.....	١٢٠.....	العدل.....
١٤٤.....	العَرْضُ المفارق.....	١٢١.....	العدل في البلاغة.....
١٤٤.....	العَرْضُ الواحد.....	١٢١.....	العدل في السياسة.....
١٤٤.....	العَرْضِيّ.....	١٢١.....	العدل في الطلب.....
١٤٥.....	العَرْضِيَّات.....	١٢١.....	العدم.....
١٤٥.....	العَرْضِيَّة.....	١٣١.....	العدم الإضافي.....
١٤٥.....	العَرْضِيّ اللازم.....	١٣١.....	العدم التام.....
١٤٥.....	العَرْضِيّ المفارق.....	١٣١.....	عدم التناهي.....
١٤٥.....	العُرُوض.....	١٣١.....	العدم الحقيقي.....
١٤٦.....	العزم.....	١٣١.....	عدم الذات.....
١٤٦.....	العشق.....	١٣١.....	العدم الزماني.....
١٤٧.....	العشق الحيواني.....	١٣٢.....	عدم الشيء.....
١٤٨.....	العشق التفساني.....	١٣٢.....	عدم الصور (الصورة).....
١٤٨.....	العصب.....	١٣٣.....	عدم العالم.....
١٤٨.....	العصمة.....	١٣٣.....	العدم القسري.....
١٤٨.....	العضلة.....	١٣٣.....	العدم المطلق.....
١٤٩.....	العظم.....	١٣٣.....	عدم الملكة.....
١٤٩.....	العَقَّة.....	١٣٥.....	العدم الممتنع.....
١٤٩.....	العفوصة.....	١٣٥.....	العدم الممكن.....
١٤٩.....	العفونة (العفن).....	١٣٥.....	العدم الواجب.....
١٤٩.....	العفيف.....	١٣٥.....	العدم والملكة.....
١٤٩.....	العقاب.....	١٣٥.....	العدميات.....
١٥٠.....	العدم والملكة الحقيقيّان.....	١٣٦.....	العرش.....
١٥٠.....	العدم والملكة المشهوريّان.....	١٣٦.....	العَرْضُ.....
١٥٠.....	العدمي.....	١٤٣.....	العَرْضُ.....
١٥١.....	العدر.....	١٤٣.....	العَرْضُ الخاصّ.....
١٥١.....	العقل.....	١٤٣.....	العَرْضُ الذاتيّ.....
١٦٩.....	العقل الإلهيّ.....	١٤٣.....	العَرْضُ غير الذاتيّ.....
١٦٩.....	العقل الإنسانيّ.....	١٤٣.....	العَرْضُ العامّ.....

العقل الأول.....	١٧١.....
العقل بالحواس.....	١٧٢.....
العقل البسيط.....	١٧٣.....
العقل بالفعل.....	١٧٣.....
العقل بالقوة.....	١٧٧.....
العقل بالقوة الممكنة.....	١٧٨.....
العقل بالملكة.....	١٧٨.....
العقل التجريبي.....	١٨٠.....
العقل الثاني.....	١٨١.....
العقل الجوهري.....	١٨١.....
العقل الشبه الفاعل.....	١٨١.....
العقل العلمي.....	١٨١.....
العقل العملي.....	١٨١.....
العقل الغريزي.....	١٨٤.....
العقل الفاعل.....	١٨٤.....
العقل الفاعل.....	١٨٤.....
العقل الفاعل للعلوم.....	١٩٢.....
العقل الفعلي.....	١٩٢.....
العقل الفعلي البسيط.....	١٩٣.....
العقل القدسي.....	١٩٣.....
عقل الكل.....	١٩٣.....
العقل الكلي.....	١٩٤.....
العقل المجرد.....	١٩٤.....
العقل المجرد الكلي.....	١٩٥.....
العقل المحض.....	١٩٥.....
العقل المستفاد.....	١٩٥.....
العقل المعلول.....	١٩٩.....
العقل المفارق.....	١٩٩.....
العقل المكتسب.....	٢٠١.....
العقل المنفعل.....	٢٠١.....
العقل النظري.....	٢٠١.....
العقل النفساني.....	٢٠٤.....
العقل الهولاني.....	٢٠٤.....
العقل الواحد.....	٢٠٩.....
العقلاء.....	٢٠٩.....
العقلي.....	٢٠٩.....
العقليات.....	٢٠٩.....
العقول.....	٢٠٩.....
عقول الأجرام السماوية.....	٢١٠.....
العقول السماوية.....	٢١٠.....
العقول العرضية.....	٢١٠.....
العقول العشرة.....	٢١١.....
العقول الفعالة.....	٢١١.....
عقول الكواكب.....	٢١١.....
العقول المجردة.....	٢١١.....
العقول المختلفة.....	٢١٢.....
العقول المفارقة.....	٢١٢.....
العكس.....	٢١٣.....
عكس القياس.....	٢١٣.....
العلامة.....	٢١٣.....
العلّة.....	٢١٤.....
العلّة الأولى السرمديّة.....	٢١٨.....
علّة الإبداع.....	٢١٨.....
علّة الإدراك.....	٢١٨.....
العلّة الأزلية.....	٢١٨.....
العلّة الأولى.....	٢١٨.....
العلّة الأولى الأزلية.....	٢٢٠.....
العلّة بالذات.....	٢٢٠.....
العلّة بالعرض.....	٢٢٠.....
العلّة بالقوة.....	٢٢٠.....
العلّة التامة.....	٢٢٠.....
العلّة التامة.....	٢٢١.....

٢٣٧.....	علّة الوجود.....	٢٢٢.....	العلّة الثانية.....
٢٣٧.....	العلل.....	٢٢٢.....	علّة الجملة.....
٢٤٠.....	علل الأجناس المختلفة.....	٢٢٣.....	علّة الشيء.....
٢٤٠.....	العلل الأربعة.....	٢٢٣.....	العلّة الصوريّة.....
٢٤١.....	العلل البسيطة.....	٢٢٥.....	العلّة الطبيعيّة.....
٢٤٢.....	العلل البعيدة.....	٢٢٦.....	العلّة العقليّة.....
٢٤٢.....	العلل القريبة.....	٢٢٦.....	علّة العلل.....
٢٤٢.....	العلل بالإرادة.....	٢٢٦.....	العلّة العنصريّة.....
٢٤٢.....	العلل بالطبع.....	٢٢٦.....	العلّة الغائيّة.....
٢٤٢.....	العلل بالقوّة.....	٢٢٩.....	العلّة الغير الثابتة.....
٢٤٣.....	العلل بالفعل.....	٢٢٩.....	العلّة الفاعلة.....
٢٤٣.....	علل الجواهر.....	٢٢٩.....	العلّة الفاعليّة.....
٢٤٣.....	العلل الحقيقيّة.....	٢٣٣.....	العلّة الفاعلة البعيدة.....
٢٤٣.....	العلل الخاصّة.....	٢٣٣.....	العلّة الفياضة.....
٢٤٤.....	العلل الطبيعيّة.....	٢٣٣.....	العلّة القديمة.....
٢٤٤.....	العلل العامّة.....	٢٣٣.....	العلّة المادّيّة.....
٢٤٤.....	العلل الغائيّة.....	٢٣٥.....	العلّة المادّيّة المشتركة.....
٢٤٤.....	العلل الغير المتناهية.....	٢٣٥.....	العلّة المؤثّرة.....
٢٤٤.....	العلل الفاعليّة.....	٢٣٥.....	العلّة الماهيّة.....
٢٤٥.....	العلل القابليّة.....	٢٣٦.....	علّة المجاز المحض.....
٢٤٥.....	العلل القريبة.....	٢٣٦.....	العلّة المحرّكة بالذّات.....
٢٤٥.....	العلل المتّفقة في الصورة.....	٢٣٦.....	العلّة المحرّكة بالعرض.....
٢٤٥.....	العلل المركّبة.....	٢٣٦.....	العلّة المركّبة.....
٢٤٥.....	العلل المصنوعة.....	٢٣٦.....	العلّة المستقلّة.....
٢٤٥.....	العلل المُعدّة.....	٢٣٦.....	العلّة المطلقة.....
٢٤٥.....	علل المقولات.....	٢٣٦.....	العلّة المُعدّة.....
٢٤٦.....	علل الموجودات.....	٢٣٦.....	العلّة الموجبة.....
٢٤٦.....	العلل الموضوعيّة.....	٢٣٦.....	العلّة المُوجّدة للشيء.....
٢٤٦.....	علل الهويّات.....	٢٣٧.....	العلّة التّاقصة.....
٢٤٦.....	العلم.....	٢٣٧.....	العلّة الهيولانيّة.....
٢٥٨.....	علم الآخرة.....	٢٣٧.....	العلّة الواحدة.....

٢٦٧.....	العلم الإنساني	٢٥٩.....	علماء التأويل
٢٦٧.....	العلم الانطباعي	٢٥٩.....	علماء الأحكام والسنن
٢٦٨.....	العلم الانفعالي	٢٥٩.....	علماء تأويل المنامات
٢٦٨.....	العلم الأوسط	٢٥٩.....	علماء التذكار
٢٦٨.....	علم الأول (٩٥٠)	٢٥٩.....	علماء التنزيل
٢٦٩.....	العلم الأولي	٢٥٩.....	علماء الروايات
٢٦٩.....	العلم بالأسباب	٢٥٩.....	العلم الإجمالي
٢٦٩.....	العلم بالأسباب المطلقة	٢٥٩.....	علم الأحكام
٢٦٩.....	العلم بالأشخاص	٢٥٩.....	العلم الأخص
٢٦٩.....	العلم بالأشياء	٢٥٩.....	علم الأخلاق
٢٦٩.....	العلم بالأضداد	٢٦٠.....	العلم الأدبي
٢٦٩.....	علم الباطن	٢٦٠.....	العلم الإرادي
٢٦٩.....	العلم بالإله	٢٦٠.....	العلم الارتسامي
٢٦٩.....	العلم البديهي	٢٦٠.....	العلم الأزلي
٢٧٠.....	علم البرهان	٢٦١.....	العلم الاستدلالي
٢٧٠.....	العلم البرهاني	٢٦١.....	علم الاستقراء
٢٧٠.....	علم البرودة	٢٦١.....	علم الأسطر نوميًا
٢٧٠.....	العلم البسيط	٢٦١.....	العلم الأسفل (الطبيعي)
٢٧٠.....	العلم بالشيء	٢٦١.....	العلم الإشرافي الحضورى
٢٧١.....	العلم بالعلّة	٢٦١.....	علم الأشياء
٢٧١.....	العلم بالفعل	٢٦١.....	علم الأشياء بحقائقها
٢٧١.....	العلم بالقوّة	٢٦١.....	علم الأصول
٢٧١.....	العلم بالكُنه	٢٦١.....	العلم الأعلمي (الإلهي)
٢٧٢.....	العلم بالله	٢٦١.....	علم الأعيان الوجوديّة
٢٧٢.....	العلم بالمبدأ الأول	٢٦٢.....	العلم الأفضل
٢٧٢.....	العلم بالمعدوم	٢٦٢.....	علم الأول
٢٧٢.....	العلم بالموجود	٢٦٢.....	علم الله
٢٧٢.....	العلم بالنسبة	٢٦٣.....	العلم الإلهي
٢٧٢.....	العلم بالوجه	٢٦٦.....	علم الإلهيات
٢٧٣.....	علم التّأليف	٢٦٦.....	علم الأمور الإلهيّة (الثالوجيا)
٢٧٣.....	علم التّأويل	٢٦٦.....	علم الإنسان

٢٧٨.....	علم الرياضياتي	٢٧٣.....	علم تأويل المنامات
٢٧٩.....	علم الرياضيات	٢٧٣.....	علم التصوري
٢٧٩.....	علم السماء والعالم	٢٧٣.....	علم تدبير المنزل
٢٧٩.....	علم السياسة	٢٧٣.....	علم التعاليم (العلم التعاليمي)
٢٧٩.....	علم السياسة الذاتية	٢٧٣.....	علم التعليمي
٢٧٩.....	علم السياسة الخاصة	٢٧٣.....	علم التفصيلي
٢٧٩.....	علم السياسة العامة	٢٧٤.....	علم التنزيل
٢٧٩.....	علم السياسة الملوكية	٢٧٤.....	علم العلم بالحرارة
٢٨٠.....	علم السياسة النبوية	٢٧٤.....	علم التصديقي
٢٨٠.....	علم الشرع	٢٧٤.....	علم التصوري
٢٨٠.....	علم الشرعي	٢٧٤.....	علم التنجيم
٢٨٠.....	علم الصور الإضافية الذهنية	٢٧٤.....	علم التوحيد
٢٨٠.....	علم الضروري	٢٧٤.....	علم الجيومطريا
٢٨٠.....	علم الطب	٢٧٤.....	علم التعليمي
٢٨١.....	علم الطبيعة	٢٧٤.....	علم الحروف
٢٨١.....	علم الطبيعى	٢٧٤.....	علم الحروف الطبيعى
٢٨٥.....	علم الطبيعات	٢٧٤.....	علم الحروف الروحاني
٢٨٦.....	علم الظلمات	٢٧٤.....	علم الحصولي
٢٨٦.....	علم الظاهر	٢٧٥.....	علم الحضورى
٢٨٦.....	علم الظلماني	٢٧٦.....	علم الحق
٢٨٦.....	علم العقلي	٢٧٦.....	علم الحكمة
٢٨٧.....	علم العقلي البسيط	٢٧٦.....	علم الحكمي
٢٨٧.....	علم العلم	٢٧٧.....	علم حوادث الجو
٢٨٧.....	علم العملي	٢٧٧.....	علم الحيوان
٢٨٨.....	العلوم العملية	٢٧٧.....	علم الخالق
٢٨٨.....	علم الفاعل	٢٧٧.....	علم الخلقى
٢٨٨.....	علم الفراسة	٢٧٧.....	علم الدنيا
٢٨٨.....	علم الفروع	٢٧٧.....	علم الدين
٢٨٨.....	علم الفضيلة	٢٧٧.....	علم الربوبية
٢٨٨.....	علم الفعلي	٢٧٨.....	علم الروايات والأخبار
٢٨٩.....	علم الفقه	٢٧٨.....	علم الروحانيات

٢٨٩.....	علم الفلسفي	٢٨٩.....	العلم التوراني
٢٨٩.....	علم الفلك	٢٨٩.....	علم التيرنجات
٢٨٩.....	العلم الكلي	٢٨٩.....	علمه تعالى
٢٨٩.....	علم الكون والفساد	٣٠٠.....	علم الهندسة
٢٨٩.....	علم الكيفية الثابتة	٣٠٠.....	علم الهيئة
٢٨٩.....	علم الكيفية المتحركة	٣٠١.....	علم هيئة الكل
٢٨٩.....	علم الكيمياء	٣٠١.....	علم الواحدانية
٢٩٠.....	العلم اللدني	٣٠١.....	علم اليقين (العلم اليقين)
٢٩٠.....	علم ما بعد الطبيعة	٣٠١.....	العلم اليقيني
٢٩٣.....	علم ما فوق الطبيعيات	٣٠٢.....	علم الإنسان
٢٩٣.....	علم ما قبل الطبيعة	٣٠٢.....	العلو
٢٩٣.....	العلم المتعارف	٣٠٢.....	العلوم
٢٩٣.....	العلم المدني	٣٠٧.....	علوم الآخرة
٢٩٤.....	العلم المركب	٣٠٧.....	علوم الألفاظ
٢٩٤.....	علم المساحة	٣٠٧.....	العلوم الإلهية
٢٩٤.....	علم المعلومات	٣٠٧.....	العلوم الأولية الغريزية
٢٩٤.....	العلم المكتسب	٣٠٧.....	العلوم التعليمية
٢٩٤.....	علم المعاد	٣٠٨.....	العلوم الجزئية
٢٩٤.....	علم المعاني	٣٠٨.....	العلوم الحكيمة
٢٩٤.....	علم المنطق (العلم المنطقي)	٣٠٨.....	العلوم الشرعية
٢٩٦.....	علم الموجودات	٣٠٨.....	العلوم الرياضية
٢٩٦.....	العلم المنفعل	٣٠٨.....	العلوم الطبيعية
٢٩٦.....	علم الموسيقى	٣٠٨.....	العلوم العقلية
٢٩٧.....	علم النبات	٣٠٩.....	العلوم الفلسفية
٢٩٧.....	علم النجوم	٣٠٩.....	علوم ما بعد الطبيعة
٢٩٨.....	العلم النظري	٣٠٩.....	علوم المفارقات
٢٩٨.....	علم النفس	٣١٠.....	علوم الكنايات
٢٩٨.....	العلم النفساني	٣١٠.....	العلوم النظرية
٢٩٨.....	علم النفسانيات (النفسيات)	٣١٠.....	العلوم الثقالية
٢٩٩.....	العلم الثقلي	٣١٠.....	العلوميات
٢٩٩.....	علم التواميس	٣١٠.....	العمى

٣٢٠.....	غالب الظنّ	٣١٠.....	العمق
٣٢٠.....	الغايات	٣١١.....	العمل
٣٢٠.....	الغايات الاتفاقيّة	٣١٢.....	العمل الإنسانيّ
٣٢٠.....	الغايات الضروريّة الذاتية	٣١٢.....	العمل الحقّ
٣٢١.....	الغايات الضروريّة العرَضيّة	٣١٢.....	العمليّة
٣٢١.....	الغاية	٣١٢.....	عمّاذا هو
٣٢٣.....	الغاية الأولى في الكون	٣١٢.....	العمق
٣٢٣.....	الغاية الثّواني	٣١٢.....	العناد
٣٢٣.....	الغاية بالذات	٣١٢.....	العناصر
٣٢٤.....	الغاية الاتفاقيّة	٣١٣.....	العناصر الأربعة
٣٢٤.....	الغاية البسيطة	٣١٣.....	العناصر الثلاثة
٣٢٤.....	الغاية البعيدة	٣١٣.....	العناية
٣٢٥.....	الغاية الحقيقيّة	٣١٣.....	العنصر
٣٢٥.....	الغاية الخاصّة	٣١٨.....	العنصر الأول
٣٢٥.....	الغاية الذّاتيّة	٣١٨.....	العُلويّات
٣٢٥.....	الغاية العامّة	٣١٨.....	العوارض الجسمانيّة
٣٢٥.....	الغاية العرَضيّة	٣١٨.....	العوارض الخارجيّة
٣٢٥.....	الغاية الضروريّة	٣١٨.....	العوارض الذاتيّة
٣٢٥.....	الغاية الضروريّة الذاتيّة	٣١٨.....	العوارض الغريبيّة
٣٢٥.....	الغاية الضروريّة العرَضيّة	٣١٨.....	العوارض المكتسبة
٣٢٥.....	الغاية القريبة	٣١٩.....	العوارض التّفسانيّة
٣٢٥.....	الغاية المركّبة	٣١٩.....	العوامل
٣٢٥.....	الغاية المطلقة	٣١٩.....	العوامل العُلويّة
٣٢٥.....	العباوة	٣١٩.....	العود
٣٢٥.....	الغيطه	٣١٩.....	العوض
٣٢٥.....	الغذاء	٣١٩.....	العين (الموجود)
٣٢٥.....	الغرض	٣١٩.....	العين الثّابت (الثابتة)
٣٢٦.....	الغريزة	٣١٩.....	عين الذات
٣٢٦.....	الغضب	٣٢٠.....	[ف]
٣٢٧.....	الغَلْبَة	٣٢٠.....	الغابط
٣٢٧.....	الغلظة	٣٢٠.....	الغازيّة



٣٣٥.....	الفاعل الأول	٣٢٧ .....	الغليظ
٣٣٥.....	الفاعل بالاختيار	٣٢٧ .....	الغمّ
٣٣٥.....	الفاعل بالإرادة	٣٢٧ .....	الغنى التام
٣٣٥.....	الفاعل بالتسخير	٣٢٧ .....	الغنيّ
٣٣٦.....	الفاعل البعيد	٣٢٨ .....	الغنيّ التام
٣٣٦.....	الفاعل بالجبر	٣٢٨ .....	الغنيّ المطلق
٣٣٦.....	الفاعل بالذات	٣٢٩.....	الغيب
٣٣٦.....	الفاعل بالرضا	٣٢٩.....	الغيران
٣٣٧.....	الفاعل البسيط	٣٢٩.....	الغير
٣٣٧.....	الفاعل بالطبع	٣٣٠.....	الغير بالعرض
٣٣٧.....	الفاعل بالطبيعة	٣٣٠.....	الغير بالفصل
٣٣٨.....	الفاعل بالعرض	٣٣٠.....	الغير بالمناسبة
٣٣٨.....	الفاعل بالعناية	٣٣٠.....	الغير بالموضوع
٣٣٨.....	الفاعل بالقسر	٣٣٠.....	غير البسيط
٣٣٩.....	الفاعل بالقصد	٣٣١.....	الغير الطبيعيّ
٣٣٩.....	الفاعل بالقوة	٣٣١.....	الغير في الجنس
٣٣٩.....	الفاعل التام	٣٣١.....	الغير في النوع
٣٤٠.....	الفاعل الجزئيّ	٣٣١.....	غير المتناهي
٣٤٠.....	الفاعل الخاصّ	٣٣٢ .....	غير المشابه
٣٤٠.....	الفاعل العامّ	٣٣٢ .....	غير المكتفي
٣٤٠.....	الفاعل القريب	٣٣٢ .....	غير الموجود
٣٤٠.....	الفاعل الكامل	٣٣٣.....	الغير موجود بإطلاق
٣٤٠.....	الفاعل الكلّيّ	٣٣٣.....	الغيرية
٣٤٠.....	الفاعل المتوسط	٣٣٣.....	الغيرية بالصورة
٣٤٠.....	الفاعل المختار	٣٣٣.....	الغيظ
٣٤٠.....	الفاعل المركّب	٣٣٣.....	الغيم
٣٤٠.....	الفاعل المنفعل	٣٣٤ .....	<b>[ف]</b>
٣٤٠.....	الفاعل الناقص	٣٣٤.....	الفاضل
٣٤١.....	الفاعلية	٣٣٤.....	الفاسد
٣٤١.....	الفاطاسيا	٣٣٤.....	الفاعل
٣٤١.....	الفحم	٣٣٥ .....	الفاعل الأقصى

٣٤٧.....	الفكر.....	٣٤١.....	الفراسة.....
٣٤٨.....	الفكرة.....	٣٤١.....	الفردية (في العدد).....
٣٤٩.....	الفلاسفة.....	٣٤١.....	الفرح.....
٣٤٩.....	الفلسفة.....	٣٤١.....	الفرع.....
٣٥٠.....	الفلسفة الإلهية.....	٣٤١.....	الفساد.....
٣٥١.....	الفلسفة التعليمية.....	٣٤٢.....	الفساد المطلق.....
٣٥١.....	الفلسفة الأولى.....	٣٤٢.....	الفسخ.....
٣٥١.....	الفلسفة الأولية.....	٣٤٢.....	الفصل.....
٣٥١.....	الفلسفة الجدلية.....	٣٤٣.....	الفصول الذاتية الجوهرية.....
٣٥١.....	الفلسفة الحقيقية.....	٣٤٣.....	الفضائل.....
٣٥١.....	الفلسفة السوفسطائية.....	٣٤٣.....	فضائل الجزء الناطق.....
٣٥١.....	الفلسفة الطبيعية.....	٣٤٣.....	فضائل الجزء النزوعي.....
٣٥١.....	الفلسفة السياسية.....	٣٤٣.....	الفضائل الخلقية.....
٣٥١.....	الفلسفة العملية.....	٣٤٤.....	الفضائل النطقية.....
٣٥٢.....	الفلسفة المدنية.....	٣٤٤.....	الفضيلة.....
٣٥٢.....	الفلسفة المظنونة.....	٣٤٤.....	الفضيلة الإنسانية.....
٣٥٢.....	الفلسفة النظرية.....	٣٤٤.....	الفضيلة الفكرية.....
٣٥٢.....	الفلك.....	٣٤٤.....	الفضيلة النظرية.....
٣٥٣.....	فلك الأثير.....	٣٤٤.....	القطرة.....
٣٥٣.....	الفلك الأطلس.....	٣٤٥.....	القطنة.....
٣٥٣.....	الفلك الأعظم.....	٣٤٥.....	القطور.....
٣٥٣.....	الفلك الأعلى.....	٣٤٥.....	الفاعل.....
٣٥٣.....	فلك الأفلاك.....	٣٤٦.....	الفاعل الإنساني.....
٣٥٣.....	الفلك الأقصى.....	٣٤٦.....	الفاعل باختيار.....
٣٥٣.....	فلك الأوج.....	٣٤٦.....	الفاعل البهيمي.....
٣٥٣.....	فلك البروج.....	٣٤٦.....	الفاعل التوليدي.....
٣٥٣.....	الفلك التاسع.....	٣٤٦.....	فاعل الجزاف.....
٣٥٤.....	الفلك الثاني.....	٣٤٧.....	فاعل العتب.....
٣٥٤.....	الفلك الحامل.....	٣٤٧.....	الفاعل المحكم.....
٣٥٤.....	الفلك الخارج المركز.....	٣٤٧.....	الفقه.....
٣٥٤.....	فلك القمر.....	٣٤٧.....	الفقير.....

٣٥٥.....	الفهم	٣٥٤.....	الفلك الكلّي
٣٥٥.....	الفيلسوف	٣٥٤.....	الفلك المائل
٣٥٦.....	الفيلسوف الباطل	٣٥٤.....	فلك المجرة
٣٥٦.....	الفيلسوف البهرج	٣٥٤.....	الفلك المحيط
٣٥٦.....	الفيلسوف الكامل	٣٥٤.....	الفلك الممثل
٣٥٦.....	الفيلسوف المزور	٣٥٤.....	الفلكيات
٣٥٧.....	<b>الفهرس</b>	٣٥٤.....	الفوق
		٣٥٥.....	فوق التّمَام